



# ॥ भूमिका ॥



मैं पाठकों को इस काशी के शास्त्रार्थ का (जो कि संवत् १९२६ मि० कार्तिक सुदि १२ मंगल वार के दिन "स्वामी दयानन्द सरस्वती" जी का काशीस्थ "स्वामी विशु-दानन्द सरस्वती" तथा "बालशास्त्री" आदि पण्डितों के साथ हुआ था) तात्पर्य सहज में प्रकाशित होने के लिये विदित करता हूँ इस संवाद में स्वामी जी का पक्ष पापाण-मूर्त्तिपूजनादिखंडनविषय और काशीवासी पंडित जनों का मंडन विषय था उन को वेदप्रमाण से मंडन करना उचित था सो कुछ भी न कर सके क्योंकि जो कोई भी पाषाणादिमूर्त्तिपूजनादि में वैदिक प्रमाण होता तो क्यों न कहते और स्वपक्ष को वैदिक प्रमाणी से सिद्ध किये बिना वेदों को छोड़ कर अन्य मनुस्मृति आदि ग्रन्थ वेदों के अनुकूल हैं वा नहीं इस प्रकरणान्तर में जा गिरते क्यों कि जो पूर्व प्रतिज्ञा को छोड़ के प्रकरणान्तर में जाना है वही पराजय का स्थान है ऐसे हुए पश्चात् भी जिस २ ग्रंथान्तर में से जो २ पुराण आदि शब्दों से ब्रह्मवैवर्त्तादि ग्रंथों को सिद्ध करने लगे थे सो भी सिद्ध न कर सके पश्चात् प्रतिमा शब्द से मूर्त्तिपूजा को सिद्ध करना चाँहा था वह भी न हो सका पुनः पुराण शब्द विशेष्य वा विशेषण वाची है इस में स्वामी जी का पक्ष विशेषणवाची और काशीस्थ पंडितों का पक्ष विशेष्यवाची सिद्ध करना था। इस में बहुत इधर उधर के वचन बोले परन्तु सर्वत्र स्वामी जी ने विशेषणवाची पुराण शब्द को सिद्ध कर दिया और काशीस्थ पंडित लोग विशेष्यवाची सिद्ध नहीं कर सके। सो आप लोग देखिये कि शास्त्रार्थ को इन बातों से क्या ठीक २ विदित होता है

और भी देखने की बात है कि जब माधवाचार्य दो पत्रे निकाल के सब के सामने पटक के बोले थे कि यहां पुराण शब्द किस का विशेषण है उस पर स्वामी जी ने उस को विशेषण वाची सिद्ध कर दिया परन्तु काशीनिवासी पंडितों से कुछ भी न बन पड़ा। एक वही शोचनीय यह बात उल्लो ने की जो किसी सभ्य मनुष्य के करने योग्य न थी कि ये लोग सभा में काशीराज महाराज और काशी-स्थ विद्वानों के सन्मुख असभ्यता का वचन बोले। क्या स्वामी जी के कहने पर भी काशीराज आदि 'बुप होके बैठे रहें' ! और बुरे वचन बोलनेहारों को न रोकें क्या स्वामी जी का पाँच मिनट दो पत्रों के देखने में लगा के प्रत्युत्तर देना विद्वानों की बात नहीं थी ! और क्या सबसे बुरी बात यह नहीं थी कि सब सभा के बीच ताली शब्द लड़कों के सदृश किया और ऐसे महा असभ्यता के व्यवहार करने में

कोही भी उस को रोकने वाला न हुआ ! और क्या एक दम ठठ के जुप हो के  
 जाने में बहुत निश्चय जाना और वगैरे सभा में वा अन्यत्र झूठा हवा करना  
 धार्मिक और विद्वानों ने आचरण से विरह नहीं था ! यह तो हुआ सो हुआ  
 परन्तु एक सदा गेटा काम उन्हीं ने और किया जो सभा के व्यवहार से अत्यन्त  
 विरह है कि एक पुरातन स्वामी जी को झूठी निन्दा के लिये कागीराज के  
 हाथे माने में दवा कर प्रमिद किया और चाहा कि उन को बदनामो करे और  
 कराने परन्तु इतनी झूठी घेटा किने पर भी स्वामी जी ने उन के कर्मों पर  
 ध्यान न देकर उपेक्षा करके पुनरपि उन को वेदोक्त उपदेग नीति से आज तक  
 तारापर करने से जाते हैं और उक्त २६ के संवत् से लेके अब संवत् १८३० तक  
 लड़ी बार कागी जी में चाके सदा विज्ञापन लगाते जाते हैं कि पुनरपि जो कुछ  
 आप लोगों ने वैदिक प्रमाण वा कोई युक्ति पापाणादिमूर्च्छिप्राजा आदि के सिद्ध  
 करने के लिये पादे हो तो सभ्यतापूर्वक सभा करके फिर भी कुछ कहो वा सुनो  
 इस पर भी कुछ नहीं करते । यह भी कितने निश्चय करने बात है परन्तु ठीक  
 है कि जो कोई दृष्ट प्रमाण वा युक्ति कागीस्य पंडित लोग पाते अथवा कहीं वेद-  
 शास्त्र में प्रमाण होता तो यथा सन्मुख हो के अपने पक्ष को सिद्ध करने न लगते  
 और स्वामी जी के सामने न होते ! इस से यही निश्चित सिद्धान्त जानना चाहिये-  
 ने कि जो इस विषय में स्वामी जी की बात है वही ठीक है और देखो स्वामी  
 जी की यह बात संवत् १८२६ के विज्ञापन में भी कि जिस में सभा के होने के  
 अनुरोधम नियम छपवा के प्रमिद किये थे सत्य ठहरती है । उस पर पंडित तारा-  
 चरण भट्टाचार्य ने अनर्घ्यक विज्ञापन छपवा के प्रसिद्ध किया था उस पर स्वामी  
 जी ने अभिप्रायमें युक्त दूसरा विज्ञापन उस के उत्तर में पंडित भीमसेन ने छपवा  
 कर कि जिस में स्वामी विश्वदानन्द सरस्वती जी और बालशास्त्री जी ने शान्तिार्थ  
 होने की प्रचना भी प्रमिद किया था उस पर दोनों में से कोई एक भी शान्तिार्थ  
 करने में प्रवृत्त न हुआ क्या अब भी किसी को शंका रह सकती है कि जो २ स्वामी  
 जी कहते हैं वह २ सत्य है वा नहीं किन्तु निश्चय करके जानना चाहिये कि  
 स्वामी जी की सब बातें वेद और युक्ति के अनुकूल होने से सर्वथा सत्य ही हैं ।  
 और लक्ष्य छांटोस्य उपनिषद् आदि स्वामी जी ने वेद नाम से कहा है वहां २  
 उन पंडितों के मत के अनुसार कहा है किन्तु ऐसा स्वामी जी का मत नहीं  
 स्वामी जी मंत्र संहितावादी ही को वेद मानते हैं क्यों कि जो मंत्र संहिता है वे  
 वेदानी होने से नर्तक सत्यायुक्त हैं पार वाग्रव ग्रन्थ जोवोक्त अर्थात् ऋषि  
 मुनि आदि विद्वानों के कहे हैं वे भी प्रमाण तो हैं परन्तु वेदों के अनुकूल होने से  
 प्रमाण और विश्वासार्थ होने से अप्रमाण भी हो सकते हैं और मंत्र संहिता तो किसी  
 के विश्वासार्थ होनेसे अप्रमाण कभी नहीं हो सकती क्योंकि वे तोम्रतः प्रमाण हैं ।

## ॥ अथ काशीस्थशास्त्रार्थः ॥

—३०००—

धर्माधर्मयोर्मध्ये शास्त्रार्थविचारो विदितो भवतु । एको दिग्. ....  
 शास्त्रार्थविद्वयानन्दसरस्वती स्वामी गंगातटे विहरति स ऋग्वेदादिसत्य-  
 शास्त्रेभ्यो निश्चयं कृत्वैवं वदति वेदेषु पाषाणादिमूर्तिपूजनविधानं शैवशा-  
 क्तगाणपतवैष्णवादिसंप्रदाया रुद्राक्षतिपुंड्रादिधारणं च नास्त्येव तस्मा-  
 देतत् सर्वं मिथ्यैवास्ति नाचरणीयं कदाचित् कुतश्चिद् वेदविद्वद्भाषिणो-  
 चरणे महत्पापं भवतीतीयं वेदादिषु मर्यादा लिखितास्त्येवं हरद्वारमारभ्य  
 गंगातटे अन्यत्रापि यत्र कुतश्चिद्वयानन्दसरस्वती स्वामी खंडनं कुर्वन्सन् काशी-  
 मागत्य दुर्गाकुंडसमीपे आनन्दारामे यदा स्थितिं कृतवान् तदा काशी-  
 नगरे महान् कोलाहलो जातः बहुभिः पंडितैः वेदादिपुस्तकानां मध्ये  
 विचारः कृतः । परंतु क्वापि पाषाणादिमूर्तिपूजनादिविधानं न लब्धं  
 प्रायेण बहूनां पाषाणपूजनादिष्वग्रहो महानस्ति ततः काशीराजमहा-  
 राजेन बहून् पंडितानाहूय पृष्टं किं कर्तव्यमिति तदा सर्वैर्जनैर्निश्चयः  
 कृतो येन केन प्रकारेण दयानन्दस्वामिना सह शास्त्रार्थकृत्वा बहुकालात्  
 प्रवृत्तस्याचारस्य स्थापनं यथा भवेत् तथा कर्तव्यमेवेति पुनः कार्तिक-  
 शुक्लद्वादश्यामेकेनविंशतिशतषड्विंशतितमे संवत्सरे १६२६ मंगलवा-  
 सरे महाराजः काशीनरेशो बहुभिः पंडितैः सह शास्त्रार्थकरणार्थमान-  
 न्दारामं यत्र दयानन्दस्वामिनिवासः कृतः तत्रागतः । तदा दयानन्द-  
 स्वामिना महाराजं प्रत्युक्तम् । वेदानां पुस्तकान्यानीतानि न वा तदा महा-  
 राजेनोक्तम् । वेदाः पंडितानां कंठस्थाः सन्ति किं प्रयोजनं पुस्तकानामिति  
 तदा दयानन्दस्वामिनोक्तम् पुस्तकैर्विना पूर्वापरप्रकरणास्य यथावद्विचारस्तु  
 न भवत्यस्तु तावत् पुस्तकानि नानीतानि तदा पंडितरघुनाथप्रसाद



कैटभादेन नियमः कुतो दयानन्दस्वामिना सहैकैकः पंडितो वदतु  
न तु युगपदिति तदादौ ताराचरणनैयायिको विचारार्थमुद्यतः तं प्रति  
स्वामिदयानन्देनोक्तं युष्माकं वेदानां प्रामाण्यं स्वीकृतमस्ति न वेति ।  
तदा ताराचरणेनाक्तम् सर्वेषां वर्णाश्रमस्थानां वेदेषु प्रामाण्यस्योक्तोक्तिरस्तीति  
तदा दयानन्दस्वामिनोक्तम् । वेदे पापाणादिमूर्ति पूजनस्य यत्र प्रमाणं भवे-  
त्तद्वर्गनीयं । नास्ति चेदद नस्तोति । तदा ताराचरणभट्टाचार्य्येणोक्तम् ।  
वेदेषु प्रमाणमस्ति वा नास्ति परंतु वेदानामेव प्रामाण्यं नान्येषामिति यो  
ब्रूयात् प्रति किं वदेतदा स्वामिनोक्तम् । अन्यो विचारस्तु पश्चाद् भविष्यति  
वेदविचार गव मुख्योस्ति तस्मात्तु गवादौ कर्तव्यः कुतो वेदोक्तकर्मैव मु-  
ख्यमन्यतः मनुस्मृत्यादीन्यपि वेदमूलानि सन्ति तस्मात्तेषामपि प्रामाण्यम-  
स्ति न तु वेदविग्रहानां वेदाप्रसिद्धानां चेति । तदा ताराचरणभट्टाचार्य्ये-  
णोक्तम् । मनुस्मृतेः क्वास्ति वेदमूलमिति । स्वामिनोक्तं । यद्वै किंचन मनु-  
र्यदतद् भैषजं भेषजताया इति मामवेदे\* तदा विष्णुद्वानंदस्वामिनोक्तम् । रचना  
नुपपत्तेरत्र नानुमानमित्यस्य व्यामसूचस्य किं मूलमस्तीति । तदा स्वामि-  
नोक्तं अस्य प्रकरणांतरस्योर्पा विचारो न कर्तव्य इति पुनर्विष्णुद्वानंद-  
स्वामिनोक्तं वदेव त्वयदि जानासीति तदा दयानंदस्वामिना प्रकरणांतरे  
गमनम्भविष्यतीति मत्वा नेदमुक्तम् । कदाचित् कण्ठस्थं यस्य न भवेत् स  
पुन्यकंदृष्टा वदेदिति । तदा विष्णुद्वानंदस्वामिनोक्तम् । कंठस्थं नास्ति चेत्  
शाम्बायं कर्तुं कथमुद्यतः काशीनगरे चेति । तदा स्वामिनोक्तम् । भवतः सर्वं  
कंठस्थं वर्तत इति । तदा विष्णुद्वानंदस्वामिनोक्तं मम सर्वं कंठस्थं वर्तत इति  
तदा स्वामिनोक्तम् । धर्मस्य किम्वत्तमिति । तदा विष्णुद्वानंदस्वामिनोक्तम् वेद  
प्रतिपाद्यः मयो जनयद्वर्धो धर्म इति । स्वामिनोक्तम् । इदं तु तव संस्कृतं नास्त्यस्य

प्रामाण्यं कंठस्थां श्रुतिं स्मृतिं वा वदेति । तदा विशुद्धानन्दस्वामिनोक्तम् ।  
 चोदनालक्षणेर्धर्म इति जैमिनिसूत्रमिति \* तदा स्वामिनोक्तम् चोदना  
 का चोदना नाम प्रेरणा तत्रापि श्रुतिर्वास्मृतिर्वक्तव्या यत्र प्रेरणा भवेत् ।  
 तदा विशुद्धानन्दस्वामिना किमपि नोक्तम् । तदा स्वामिनोक्तमस्तु ताव-  
 द्धर्मस्वरूपप्रतिपादिका श्रुतिर्वास्मृतिस्तु नोक्ता किंच धर्मस्य कति लक्षणानि  
 भवन्ति वदतु भवानिति । तदा विशुद्धानन्दस्वामिनोक्तमेकमेव लक्षणं  
 धर्मस्येति । तदा स्वामिनोक्तम् किंच तदिति । तदा विशुद्धानन्दस्वामिना  
 किमपि नोक्तम् । तदा दयानन्दस्वामिनोक्तम् । धर्मस्य तु दश लक्षणानि  
 सन्ति भवता कथमुक्तमेकमेवेति । तदा विशुद्धानन्दस्वामिनोक्तम् कानि  
 तानि लक्षणानीति । तदा स्वामिनोक्तम् । धृतिः क्षमा दमोस्तेयं  
 शौचमिन्द्रियनिग्रहः । धीर्विद्या सत्यमक्रोधो दशकं धर्मलक्षणमिति ।  
 मनुस्मृतेः श्लोकोस्ति † तदा बालशास्त्रियोक्तम् । अहं सर्वं धर्मं शास्त्रं पठित-  
 वानिति । तदा दयानन्दस्वामिनोक्तं त्वमधर्मस्य लक्षणानि वदेति । तदा  
 बालशास्त्रिणा किमपि नोक्तं तदा बहुभिर्युगपत् पृष्ठं प्रतिमाशब्दो वेदे नास्ति  
 किमिति । तदा स्वामिनोक्तम् प्रतिमाशब्दस्त्वस्तीति तदा तैत्तिरीयं क्त्वास्ती-  
 ति । तदा स्वामिनोक्तम् सामवेदस्य ब्राह्मणे चेति तदा तैत्तिरीयं किंच तद्वच-  
 नमिति तदा स्वामिनोक्तम् । देवतायतनानि कपंते देवतप्रतिमाहसन्तीत्या-  
 दीति । तदा तैत्तिरीयम् । प्रतिमाशब्दस्तु वेदे ‡ वर्तते भवान् कथं खण्डनं करोति  
 तदा स्वामिनोक्तम् प्रतिमाशब्देनैव पाषाणपूजनादेः प्रामाण्यं न भवति  
 प्रतिमाशब्दस्यार्थः कर्तव्य इति ॥

\* इदन्तु सूत्रमस्ति नेयं श्रुतिर्वा स्मृतिस्सर्वं मम कण्ठस्थमस्तीति प्रतिज्ञायेदानीं  
 कण्ठस्थं नोच्यत इति प्रतिज्ञाहानेस्तस्य कुतो न पराजय इति वेद्यम् ।

† अत्रापि तस्य प्रतिज्ञाहानेर्निग्रहस्थानं जातमिति बोध्यम् ।

‡ अत्रापि तेषामवेदे ब्राह्मणग्रंथे वेदबुद्धित्वाद् भ्रान्तिरेवास्तीति वेद्यम् ।

तदा तैरुक्तं यस्मिन् प्रकरणे यं मन्त्रोऽस्ति तस्य कोऽर्थ इति तदा स्वामिनोक्तम्  
यज्जानोऽभुन गान्तिं व्याख्यास्याम इत्युपक्रम्य तातारमिद्रमित्यादयस्मन्त्रे व  
नरे सुनमन्वा लिखितान् गतेषां मध्यात् प्रतिमन्त्रेण त्रितिमहमाख्या हुतयः का-  
यास्तना व्याहृतिभिः पंचपंचाहुतयश्चेति लिखित्वा मामगानं च लिखितम्।  
अनेनैव कर्मणाऽभुन गान्तिं विहिता यस्मिन् मन्त्रे प्रतिमा शब्दोऽस्ति स मन्त्रो  
न मन्त्रे नैकविषयोऽपि तु ब्रह्मलोकविषय एव तद्यथा स प्राचीं दिगमन्वा वर्त-  
तेऽर्थात् प्राच्या दिशोऽभुन दर्शन गान्तिमुक्त्वा ततो दक्षिणस्याः पश्चिमाया  
दिगः गान्तिं कथयित्वा उत्तरस्या दिगः गान्तिरुक्ता ततो भूमेश्चेति मन्त्र-  
नोक्तस्य प्रकरणं समाप्त्यन्तरिक्षस्य गान्तिरुक्ता ततो दिवश्च गान्तिविधानमु-  
क्तम्। ततः परस्य स्वर्गस्य च नाम ब्रह्मलोकस्यैवेति । तदा बालगास्त्रिगो-  
क्तमथस्यां यस्यां दिशि यार देवता तस्यास्तस्या देवतायाः गान्तिकरणेन  
दृष्टविघ्नोपगान्तिर्भवतीति तदा स्वामिनोक्तमिदं तु मन्त्रं परंतु विघ्नदर्श-  
यिना कोऽस्तीति । तदा बालगास्त्रिगोक्तमिद्वियाणि दर्शयितृणीति तदा  
स्वामिनोक्तमिद्वियाणि तु दृष्टृणि भवन्ति न तु दर्शयितृणि परंतु स प्राचीं  
दिगमन्वा वर्ततेऽर्थेत्यत्र मण्डवाच्यः कोऽस्तीति तदा बालगास्त्रिणा किमपि  
नोक्तम्। तदा गिवमहायेन प्रयागस्येनोक्तमन्तरिक्षादिगमनं गान्तिकरणास्य  
फलमनेनोच्यते चेति । तदा स्वामिनोक्तमभवता तत्प्रकरणं दृष्टं किं दृष्टं  
चेन्नहि कस्यापि मन्त्रस्यार्थो वदेति तदा गिवमहायेन मौनं कृतम् ।  
तदा विगुहानन्दस्वामिनोक्तम् वेदाः कस्माज्जाता इति । तदा स्वामिनोक्तम्  
वेदा ईश्वराज्जाता इति । तदा विगुहानन्दस्वामिनोक्तम् । कस्मादोष्व-  
राज्जाताः किं न्यायगान्तोक्ताद्वा योगगान्तोक्ताद्वा वेदांतगान्तोक्ताद्वेति ।  
तदा स्वामिनोक्तम् । ईश्वरा बहवो भवन्ति किमिति तदा विगुहानन्द-  
स्वामिनोक्तमोष्वरस्त्वैक एव परंतु वेदाः कीदृग्लक्षणादोष्वराज्जाता

इति तदा स्वामिनोक्तम् । सच्चिदानन्दलक्षणादीश्वराद्देवाजाता इति । तदा विशुद्धानन्दस्वामिनोक्तम् कोस्ति सम्बन्धः किं प्रतिपाद्यप्रतिपादकभावो वा जन्यजनकभावो वा समवायसम्बन्धो वा स्वस्वामिभाव इति तादात्म्यभावो वेति । तदा स्वामिनोक्तं कार्यकारणभावः सम्बन्धश्चेति तदा विशुद्धानन्दस्वामिनोक्तं मनोब्रह्मेत्युपासीत । आदित्यं ब्रह्मेत्युपासीतेति यथा प्रतीकोपासनमुक्तं तथा शालिग्रामपूजनमपि ग्राह्यमिति । तदा स्वामिनोक्तं यथामनोब्रह्मेत्युपासीत आदित्यं ब्रह्मेत्युपासीतेत्यादिवचनं वेदेषु दृश्यते तथा पाषाणादिब्रह्मेत्युपासीतेतिवचनं क्वापि वेदेषु न दृश्यते पुनः कथं ग्राह्यं भवेदिति । तदा माधवाचार्येणोक्तम् । उद्बुध्यस्वान्ने प्रतिगृह्णित्वमिष्टापूर्तसंस्तजेथामयञ्चेति । मन्त्रस्थेन पूर्तशब्देन कस्य ग्रहणमिति तदा स्वामिनोक्तं वापीकूपतडागारामाणामेव नान्यस्येति तदा माधवाचार्येणोक्तम् । पाषाणादिमूर्तिपूजनमत्र कथं न गृह्यते चेति । तदा स्वामिनोक्तम् पूर्तशब्दस्तु पूर्तिं वाचीवर्तते तस्मान्न कदाचित्पाषाणादिमूर्तिपूजनग्रहणं सम्भवति यदि शङ्कास्ति तर्हि नैरुक्तमस्यमन्त्रस्य पश्य ब्राह्मणं चेति ततोमाधवाचार्येणोक्तं पुराणशब्दो वेदेष्वस्ति न वेति । तदा स्वामिनोक्तं पुराणशब्दस्तु बहुषु स्थलेषु वेदेषु दृश्यते परंतु पुराणशब्देन कदाचिद् ब्रह्मवैवर्तादिग्रन्थानां ग्रहणं न भवति कुतः पुराणशब्दस्तु भूतकालवाच्यस्ति सर्वत्र द्रव्यविशेषणं चेति । तदा विशुद्धानन्दस्वामिनोक्तं एतस्यमहतो भूतस्य निःश्वमितमेतद्वेदोयजुर्वेदः सामवेदोथर्वा गिरस इतिहासः पुराणं श्लोका व्याख्या नान्यनुव्याख्या नानित्यत्र बृहदारण्यकोपनिषदि पठितस्य सर्वस्य प्रामाण्यं वर्तते न वेति तदा स्वामिनोक्तं अस्त्येव प्रामाण्यमिति तदा विशुद्धानन्दस्वामिनोक्तम् श्लोकस्यापि प्रामाण्यं चेत्तदा सर्वेषां प्रामाण्यमागतमिति ।

तदा स्वामिनोक्तं मन्वानामेव प्रलोकानां प्रामाण्यं नान्येषामिति । तदा  
विशुद्धानन्दस्वामिनोक्तं अतपुगणशब्दः कस्यविशेषणमिति तदा स्वामि-  
नोक्तम् पुनश्च मानय पश्चाद्विचारः कर्तव्य इति तदामाधवाचार्येण  
वेदस्य देवपदे निष्मारितेऽत्र पुराणशब्दः कस्य विशेषणमित्युक्तवेति ।  
तदा स्वामिनोक्तम् कोट्टशमस्ति वचनं पठ्यतामिति तदा माधवाचार्येण  
पाठः कृतस्तत्रैवं वचनमस्ति । ब्राह्मणानीतिहामः पुराणानीति । तदा  
स्वामिनोक्तम् पुराणानि ब्राह्मणानि नाम सनातनानीतिविशेषणमिति ।  
तदा वात्सल्यमन्यादिभिन्नोक्तम् ब्राह्मणानि नवीनानि भवन्ति किमिति ।  
तदा स्वामिनोक्तम् नवीनानि ब्राह्मणानीति कस्यचिच्छङ्कापि माभू-  
दिति विशेषणार्थः तदा विशुद्धानन्दस्वामिनोक्तम् । इतिहासशङ्क्यव-  
धानेन कथं विशेषणम्भवेदिति । तदा स्वामिनोक्तम् अयं नियमोऽस्ति  
किं व्यवधानाद्विशेषणयोगो न भवेत्सन्निधानादेव भवेदिति । अजो नित्य-  
श्नाश्वनोऽयस्पुराणोनेति दूरस्थस्य देहिनेविशेषणानि गीतायां कथ-  
म्भवन्ति व्याकरणेऽपि नियमो नास्ति समीपस्थमेव विशेषणम्भवेत्त दूर-  
स्थमिति । तदा विशुद्धानन्दस्वामिनोक्तम् इतिहासस्यात्र पुराणशब्दो  
विशेषणं नास्ति तस्मादितिहामो नवीनो ग्राह्यः किमिति । तदा  
स्वामिनोक्तमन्यत्रास्तीतिहामस्य पुराणशब्दो विशेषणं तद्यथा इतिहास  
पुराणः पंचमो वेदानां वेदा इत्युक्तम् तदा वामनाचार्यादिभिरयं पाठ एव  
वेदे नाम्नीत्युक्तम् तदा दयानन्दस्वामिनोक्तम् † यदि वेदेष्वयं पाठो  
न भवेत्तन्मम पराजयो यद्ययं पाठो वेदे यथावद् भवेत्तदा भवतां पराजय-  
प्रत्ययं प्रविज्ञा लेत्येत्युक्तं तदा सर्वमानं कृतमिति तदा स्वामिनोक्तम्

† इदमपि पण्डितानामतः वैश्वामिन इति वेदम् ॥

† इदमपि तत्पुनश्च मानय पश्चाद्विचारः कर्तव्य इति तदामाधवाचार्येण  
वेदस्य देवपदे निष्मारितेऽत्र पुराणशब्दः कस्य विशेषणमित्युक्तवेति ।

इदानीं व्याकरणे कस्मिन्संज्ञाक्कापिलिखिता नवेति । तदावालशास्त्रिणो-  
क्तमेकस्मिन् सूत्रे संज्ञातुनकृतापरन्तुमहाभाष्यकारेणोपहासः कृत इति ।  
तदा स्वामिनोक्तम् । कस्य सूत्रस्यमहाभाष्ये संज्ञा तु न कृतोपहासश्चेत्यु-  
दाहरणप्रत्युदाहरणपूर्वकंसमाधानं वदेति वालशास्त्रिणा किमपि नोक्तम्  
मन्येनापिचेति । तदा माधवाचार्येण द्वे पत्रे वेदस्य\* निस्सार्य सर्वेषां पण्डि-  
तानाम्मध्ये प्रचिप्ते अत्रयज्ञसमाप्तौ सत्यां दशमे दिवसे पुराणानां पाठं शृणुयादि-  
ति लिखितमत्र पुराणशब्दः कस्य विशेषणमित्युक्तं तदा विशुद्धानन्दस्वामिना  
दयानन्दस्वामिनो हस्ते पत्रे द्वे दत्ते तदा स्वामी पत्रे द्वे गृहीत्वा पञ्च-  
क्षणमात्रं विचारं कृतवान् तत्रेदं वचनं वर्तते । दशमे दिवसे यज्ञान्ते  
पुराणविद्यावेदः । इत्यस्य श्रवणं यजमानः कुर्यादिति । अस्यायमर्थः  
पुराणो चासौ विद्या च पुराणविद्या पुराणविद्यैव वेदः पुराणविद्यावेद  
इति नाम ब्रह्मविद्यैव ग्राह्या कुत एतदन्यत्र वेदादीनां श्रवणमुक्तं नचो-  
पनिषदाम् । तस्मादुपनिषदामेव ग्रहणं नान्येषाम् पुराणविद्यावेदोपि  
ब्रह्मविद्यैव भवितुमर्हति नान्ये नवीना ब्रह्मवैवर्तादयो ग्रन्थाश्चेति यद्वि-  
द्ध्येवं पाठो भवेद् ब्रह्मवैवर्तादयोऽष्टादश ग्रन्थाः पुराणानि चेति क्वाप्येवं  
वेदेषु † पाठो नास्त्येव तस्मात्कदाचित्तेषां ग्रहणं न भवेदेवेत्यर्थकयन-  
स्येच्छा कृता तदा विशुद्धानन्दस्वामी मम विलम्बो भवतीदानीं गच्छा-  
मीत्युक्त्वा गमनायोत्थितो भूत् । ततः सर्वे पण्डिता उत्थाय कोलाहलं  
कृत्वा गताः । एवं च तेषामयमाशयः कोलाहलमात्रेण सर्वेषां निश्चयो  
भवियति दयानन्दस्वामिनः पराजयो जात इति । अथात्र बुद्धि-  
मद्भिर्भिचारः कर्तव्यः कस्य जयो जातः कस्य पराजयश्चेति । दयानन्द  
स्वामिनश्चत्वारः पूर्वोक्ताः पूर्वपक्षास्सन्ति तेषां चतुर्णां प्रामाण्यं नैव  
वेदेषु निस्तृतं पुनस्तत्र पराजयः कथं भवेत् । पाषाणादिर्मान्तिभूजना-  
दिविधायकं वेदवाक्यं सभायामेतैः सर्वैर्नोक्तं येषां वेदत्रिरुद्वेपु वेदाप्रसिद्धेषु  
च पाषाणादिर्मान्तिभूजनादिषु शैवशाक्तवैष्णवादिसंप्रदायादिषु रुद्राक्षतु-  
लसीकाष्टमालाधारणादिषु त्रिपुण्डोर्ध्वपुण्डादिरचनादिषु नवीनेषु ब्रह्मवैवर्ता-  
दिग्रन्थेषु च महानाग्रहोस्ति तेषामेव पराजयो जात इति तत्पथमेवेति ॥

\* इदमपि तन्मतमेव नैस्वामिन इति † इदमपि तन्मतमेवास्ति न स्वामिन इति

# ॥ भाषार्थ ॥

— २२ —

एक दयानन्द सरस्वती नामक मन्त्राग्नी त्रिगम्बर गङ्गा के तीर विचरते रहते थे जो मनुष्य और मद्य शास्त्रों के वेत्ता थे उन्होंने ने संपूर्ण ऋग्वेदादि का विचार किया है सो ऐसा मन्त्र शास्त्री को हेतु नियम करके कहते हैं कि पाषाणादि मूर्ति पान नैव शास्त्र शास्त्र और वेगव आदि सप्तदासों और कदाच तुलसी भाला विद्वत्पादिभारण का विधान कहीं भी वेदों में नहीं है इस से ये सब मिथ्या भी हैं । कदापि इन का आचरण न करना चाहिये क्योंकि वेदविरुद्ध और वेदों में प्रसिद्ध के आचरण से बड़ा पाप होता है ऐसी मर्यादा वेदों में लिखी है ।

इस हेतु से एक ब्राम्हणी जो घरदार से लेकर सर्वत्र इस का खंडन करते हुए काशी में आते दमोदर के समीप आनन्द बाग में स्थित हुए उन के आने की धूम रही बहुत से पंडितों ने वेदों के पुस्तकों में विचार करना आरंभ किया परन्तु पाषाणादिमूर्तिपूजा का विधान कहीं भी किसी को न मिला बहुधा करते इस के प्रथम में आग्रह बहुतों को है ॥

इस से आगोराज महाराज ने बहुत से पंडितों को बुलाकर पूछा कि इस विषय में क्या करना चाहिये तब सब ने ऐसा नियम करके कहा कि किसी प्रकार से दयानन्द सरस्वती ब्राम्हणी से माय शास्त्रार्थ करके बहुतकाल में प्रवृत्त आचार को जैसे स्थापन हो सके करना चाहिये ।

निदान कार्त्तिक सुदि १० मं० १८ २६ मंगलवार को महाराजा काशीनरेश बहुत से पंडितों के साथ लेकर जब ब्राम्हणी जी से शास्त्रार्थ करने के हेतु आए तब दयानन्द ब्राम्हणी जी ने महाराज से पूछा कि आप वेदों की पुस्तक ले आए हैं या नहीं ।

महाराज ने कहा कि वेद संपूर्ण पंडितों के कंठस्थ हैं पुस्तकों का क्या प्रयोजन है तब दयानन्द सरस्वती भी ने कहा कि पुस्तकों के बिना पूर्वापरप्रकरण का विचार ठीक नहीं हो सकता भला पुस्तक तो नहीं आए तो नहीं सही परन्तु विम विषय पर विचार होगा ॥

पंडितों ने कहा कि तब मूर्तिपूजा का खंडन करते हो इस लोग उस का खण्डन करेंगे ॥

तब ब्राम्हणी भी ने कहा कि जो कोई आपनों में मुख्य हो वही एक पण्डित मध्य से सवाद करे ।

पंडित रघुनाथ प्रसाद कोतवाल ने भी यह नियम किया कि ब्राम्हणी जी से एक ० पण्डित विचार करे ।



पुनः सब से पहिले ताराचरण नैयायिक स्वामी जी से विचार के हेतु सन्मुख प्रश्न हुए स्वामी जी ने उन से पूछा कि आप वेदों का प्रमाण मानते है वा नहीं उन्होंने ने उत्तर दिया कि जो वर्णाश्रम में स्थित हैं उन सब को वेदों का प्रमाण ही है\* इस पर स्वामी जीने कहा कि कहीं वेदों में पाषाणादिमूर्तियों के पूजन का प्रमाण है वा नहीं यदि हो तो दिखाइये और जो नहीं हो तो कहिये किनहीं है॥

पण्डित ताराचरण ने कहा कि वेदों में प्रमाण है वा नहीं परन्तु जो एक वेदों ही का प्रमाण मानता है औरों का नहीं उस के प्रति क्या कहना चाहिये इस पर स्वामी जीने कहा कि औरों का विचार पीछे होगा वेदों का विचार मुख्य है इस निमित्त से इस का विचार पहिले ही करना चाहिये क्योंकि वेदोक्त हो कर्म मुख्य है और मनुस्मृति आदि भी वेद मूलक हैं इस से इन का भी प्रमाण है क्यों कि जो २ वेदविरुद्ध और वेदों में अप्रसिद्ध हैं उन का प्रमाण नहीं होता ॥

पण्डित ताराचरण ने कहा कि मनुस्मृति का वेदों में कहाँ मूल है ॥ ११ इस पर स्वामी जी ने कहा कि जो २ मनु जी ने कहा है सो २ औपधों का भी औपध है ऐसा साम वेद के ब्राह्मण में कहा है ॥

विशुद्धानन्द स्वामी जी ने कहा कि रचना को अनुपत्ति होने से अनुमान प्रति पाद्य प्रधान जगत् का कारण नहीं व्यास जी के इस सूत्र का वेदों में क्या मूल है इस पर स्वामी जी ने कहा कि यह प्रकरण से भिन्न बात है इस पर विचार करना न चाहिये। फिर विशुद्धानन्द स्वामी ने कहा कि यदि तुम जानते हो तो अवश्य कहो इस पर स्वामी जी ने यह संसभ कर कि प्रकरणान्तर में यार्त्ता जा रहेगो इस से न कहा जो कदाचित् किसी को कण्ठ न हो तो पुस्तक देख कर कहा जा सकता है। तब विशुद्धानन्द स्वामी ने कहा कि जो कण्ठस्थ नहीं है तो काशीनगर में शास्त्रार्थ करने को क्यों उद्यत हुए। इस पर स्वामी जीने कहा कि क्या आप को सबकण्ठाप है।

विशुद्धानन्द स्वामी ने कहा कि हाँ हम को कण्ठस्थ है।

इस पर स्वामी जी ने कहा कि कहिये धर्म का क्या स्वरूप है।

विशुद्धानन्द स्वामी ने कहा कि जो वेदप्रतिपाद्य फलसहित अर्थ है यही धर्म कह लाता है।

इस पर स्वामी जी ने कहा कि यह आप का संस्कृत है इस का क्या प्रमाण श्रुति स्मृति कहिये।

\* इस से यह संसभना कि स्वामी जी भी वर्णाश्रमस्थ हैं वेदों को मानते हैं।

११ यह कहना उन पण्डितों के मत के अनुसार ठीक है परन्तु स्वामी जी तो ब्राह्मण पुस्तकों को वेद नहीं मानते किन्तु मंत्र भाग हो को वेद मानते हैं।



विश्वानन्द स्वामी ने कहा कि जो चोदमानवत्त्वपूर्ण है सो धर्म कहलाता है और ये निमित्त का द्रव्य है ।

स्वामी जी ने कहा कि यह तो सच है यहाँ युति वा स्मृति को कण्ठ से गी न ले कहते और चोदगा नाम प्रेरणा का है यहाँ भी युति वा स्मृति कहना चाहिये यहाँ प्रेरणा आती है ।

इस दम मैं विश्वानन्द स्वामी ने वर भी न कहा तब स्वामी जी ने कहा कि आप ने धर्म का शरत्त्व तो न कहा परन्तु धर्म के कितने लक्षण हैं कहिये विश्वानन्द स्वामी ने कहा कि धर्म का एक ही लक्षण है ।

इस पर स्वामी जी ने कहा कि वह जैसा है तब विश्वानन्द स्वामी ने कुछ भी न कहा । तब स्वामी जी ने कहा कि धर्म के तो दश लक्षण हैं आप एक ही बता कहने हैं तब विश्वानन्द स्वामी ने कहा कि ये कौन लक्षण है ।

इस पर स्वामी जी ने मनुस्मृति का यह वचन कहा कि । धैर्यं १ क्षमा २ दम ३ शौर्य का त्याग ४ शौच ५ इन्द्रियों का नियन्त्रण ६ बुद्धि ७ शौर्य विद्या का बढ़ाना ८ मत्त्व ९ शौर्य प्रकोप अर्थात् क्रोध का त्याग १० ये दश धर्म के लक्षण हैं फिर आप कैसे एक ही लक्षण कहने हैं । तब बालशास्त्री ने कहा कि हाँ हमने सब धर्मशास्त्र देखा है इस पर स्वामी जी ने कहा कि आप अधर्म का लक्षण कहिये तब बालशास्त्री जी ने कुछ भी उत्तर न दिया । फिर बहुत से पहिली ने इकार्ट रत्ना करी पढ़ा कि वेद में प्रतिमा गूँट है या नहीं इस पर स्वामी जी ने कहा कि प्रतिमा गूँट तो है फिर उन लोगों ने कहा कि कहाँ पर है इस पर स्वामी जी ने कहा कि सामवेद के ब्राह्मण में है फिर उन लोगों ने कहा कि यह कौन सा वचन है इस पर स्वामी जी ने कहा कि यह है देवता के स्थान कंपायमान और प्रतिमा हमती है है इत्यादि । फिर उन लोगों ने कहा प्रतिमा गूँट तो वेदी में भी है फिर आप कैसे सम्पन्न करगें इस पर स्वामी जी ने कहा कि प्रतिमा गूँट में पापानादिमूर्ति पूजनादि का प्रमाण नहीं हो सकता है इसलिये प्रतिमा गूँट का अर्थ करना चाहिये इस का क्या अर्थ है ।

तब उन लोगों ने कहा कि जिस प्रकरण में यह संव है उसप्रकरण का क्या अर्थ है ।

इस पर स्वामी जी ने कहा कि यह अर्थ है सब अदभुत शान्ति की व्याख्या करने है ऐसा प्रारम्भ करके फिर रत्ना करने के लिये इन्द्र इत्यादि सब मूल संव

यह वेदवचन नहीं किन्तु सामवेद के षड्विंश ब्राह्मण का है परन्तु यहाँ भी यह प्रमाण है जो कि वेदी में विरुद्ध है ।

वहीं सामवेद के ब्राह्मण में लिखे हैं इन में से प्रति मंत्र करके तीन ३ हजार आहुति करनी चाहिये इस के अनन्तर व्याहृति करके पांच २ आहुति करनी चाहिये ऐसा लिख के सामगान भी करना लिखा है इस क्रम करके अद्भुतशान्ति का विधान किया है जिस मंत्र में प्रतिमा शब्द है सो मंत्र मृत्युलोक विषयक नहीं किन्तु ब्रह्मलोक विषयक है सो ऐसा है कि जब विघ्न करता देवता पूर्व दिशा में वर्त्तमान होवे इत्यादि मंत्रों से अद्भुतदर्शन की शान्ति कह कर फिर दक्षिण दिशा पश्चिम दिशा और उत्तर दिशा इस के अनन्तर भूमि की शान्ति कह कर मृत्यु लोक का प्रकरण समाप्त कर अन्तरिक्ष की शान्ति कह के इस के अनन्तर स्वर्ग लोक फिर परम स्वर्ग अर्थात् ब्रह्म लोक की शान्ति कही है इस पर सब चुप रहे फिर बालशास्त्री ने कहा कि जिस २ दिशा में जो २ देवता है उस २ की शान्ति करने से अद्भुत देखने वालों के विघ्न की शान्ति होती है इस पर स्वामी जी ने कहा कि यह तो सत्य है परंतु इस प्रकार में विघ्न दिखाने वाला कौन है तब बालशास्त्री ने कहा कि इन्द्रियां दिखाने वाली हैं इस पर स्वामी जी ने कहा कि इन्द्रियां तो देखने वाली हैं दिखाने वाली नहीं परंतु स प्राचीं दिशमन्वावर्त्तयेत्यत्र इत्यादि मंत्रों में स शब्द का वाच्यार्थ क्या है तब बालशास्त्री जी ने कुछ न कहा फिर पण्डित शिवसहाय जी ने कहा कि अन्तरिक्ष आदि गमन शान्ति करने से फल इस मंत्र करके कहा जाता है ।

इस पर स्वामी जी ने कहा कि आपने यह प्रकरण देखा है तो किसी मंत्र का अर्थ तो कहिये तब शिवसहाय जी चुप हो रहे फिर विशुद्धानन्द स्वामी जी ने कहा कि वेद किस से उत्पन्न हुए है इस पर स्वामी जी ने कहा कि वेद ईश्वर से उत्पन्न हुए हैं फिर विशुद्धानन्द स्वामी ने कहा कि किस ईश्वर से क्या न्यायशास्त्र प्रसिद्ध ईश्वर से वा योगशास्त्र प्रसिद्ध ईश्वर से अथवा वेदान्तशास्त्र प्रसिद्ध ईश्वर से इत्यादि । इस पर स्वामी जी ने कहा कि ईश्वर बहुत से हैं तब विशुद्धानन्द स्वामी जी ने कहा कि ईश्वर तो एकही है परंतु वेद कौन से लक्षण वाले ईश्वर से प्रकाशित भये हैं । इस पर स्वामी जी ने कहा कि सच्चिदानन्द लक्षण वाले ईश्वर से प्रकाशित भये हैं । फिर विशुद्धानन्द स्वामी जी ने कहा कि ईश्वर और वेदों से क्या संबन्ध है क्या प्रतिपाद्यप्रतिपादकभाव वा जन्यजनकभाव अथवा समवायसंबन्ध वा स्वस्वामिभाव अथवा तादात्म्यसंबन्ध है इत्यादि । इस पर स्वामी जी ने कहा कि कार्यकारण भाव संबन्ध है । फिर विशुद्धानन्द स्वामी जी ने कहा कि जैसे मन में ब्रह्मबुद्धि और सूर्य में ब्रह्म बुद्धि कर के प्रत्येक उपासना कही है वैसे ही शालिग्राम के पूजन का भी ग्रहण करना चाहिये ।

इस पर स्वामी जी ने कहा जैसे मनो ब्रह्मलुपासीत । आदित्यं ब्रह्मलुपासीत इत्यादि वचन ७ वेदों में देखने में आते हैं ऐसे पापानादि ब्रह्मलुपासीत इत्यादि वचन वेदादि में नहीं देखपड़ता फिर क्यों कर इस का ग्रहण हो सकता है ।

तब साधवाचार्य ने कहा कि उद्धृष्टस्वामे प्रतिजागृहित्वमिष्टापूर्त्तिसंश्रुति-  
शामयति इति इस मंत्र में पूर्त्त शब्द से किम का ग्रहण है ।

इस पर स्वामी जी ने कहा कि यापौ, कूप, तड़ाग, शीर आराम का ग्रहण है । साधवाचार्य ने कहा कि इस में पापानादि मूर्तिपूजन का ग्रहण क्यों नहीं होता है ।

इस पर स्वामी जी ने कहा कि पूर्त्त शब्द पूर्त्ति का याचक है इस में कदाचित् पापानादि मूर्तिपूजन का ग्रहण नहीं हो सकता यदि शका होतो इस मंत्र का निकट और व्याख्यान देखिये ।

तब साधवाचार्य ने कहा कि पुराण शब्दवेदों में है या नहीं ।

इस पर स्वामी जी ने कहा कि पुराण शब्द तो बहुत से जगह वेदों में है परंतु पुराण शब्द में पुरुषवैश्वानर आदि अर्थों का कदाचित् ग्रहण नहीं हो सकता क्योंकि पुराण शब्द भूतकामवाची है और सर्वत्र द्रव्य का विगेषण हो होता है ।

फिर विशुद्धानन्द स्वामी जी ने कहा कि एहदारण्यक उपनिषद् के दूसरे मंत्र में कि ( एतस्य महती भूतम् । निःशतितमंतद्वेदो यजुर्वेदः सामवेदो ऽथर्वाङ्गिरस इतिनामः पुराणं श्रीका व्याख्यानान्यनुव्याख्यानानोति ) यह सब जो पठित है इस का प्रमाण है या नहीं ।

इस पर स्वामी जी ने कहा कि हाँ प्रमाण है ।

फिर विशुद्धानन्द जी ने कहा कि यदि द्वाक का भी प्रमाण है तो सब का प्रमाण आया ।

इस पर स्वामी जी ने कहा कि सत्य शक्तों का ही का प्रमाण होता है और का नहीं ।

तब विशुद्धानन्द स्वामी जी ने कहा कि यहाँ पुराण शब्द किसका विगेषण है ।

इस पर स्वामी जी ने कहा कि पुस्तक लाइये तब इस का विचार हो ।

साधवाचार्य ने वेदों के दो पत्रे १० निकाले और कहा कि यहाँ पुराण शब्द किसका विगेषण है ।

स्वामी जी ने कहा कि कैसा वचन है पढ़िये ।

तब साधवाचार्य ने यह पढ़ा । ब्राह्मणानोतिहामान् पुराणानोति ।

७ यह भी उर्त्ती पण्डितों का मत है स्वामी जी का नहीं क्योंकि स्वामी जी तो गुरुपुत्रकी की इम्बररुप नहीं मानते ।

८ यह भी उर्त्ती का मत है स्वामी जी का नहीं क्योंकि यह गृह्यसूत्र का पाठ है ।

इस पर स्वामी जी ने कहा कि यहां पुराण शब्द ब्राह्मण का विशेषण है अर्थात् पुराने नाम सनातन ब्राह्मण है ।

तब बालशास्त्री जी आदिने कहा कि ब्राह्मण कोई नवीन भी होतें ।

इस पर स्वामी जी ने कहा कि नवीन ब्राह्मण नहीं है परन्तु ऐसी शंका भी किसी को न हो इसलिये यहां यह विशेषण कहा है ।

तब विशुद्धानन्द स्वामी जी ने कहा कि यहां इतिहास शब्द के व्यवधान हो ने से कैसे विशेषण होगा ।

इस पर स्वामी जी ने कहा कि क्या ऐसा नियम है कि व्यवधान से विशेषण नहीं होता और अव्यवधान हो में होता है क्योंकि । अजी नित्यः शाश्वतोयं पुराणी न हन्यते हन्यमाने शरीरे । इस श्लोक में दूरस्थ देही का भी विशेषण क्या नहीं है और कहीं व्याकरणादि में भी यह नियम नहीं किया है कि समीपस्थ ही विशेषण होते हैं दूरस्थ नहीं ।

तब विशुद्धानन्द स्वामी जी ने कहा कि यहां इतिहास का तो पुराण शब्द विशेषण नहीं है इस से क्या इतिहास नवीन ग्रहण करना चाहिये ।

इस पर स्वामी जी ने कहा कि और जगह पर इतिहास का विशेषण पुराण शब्द है सुनिये । इतिहास पुराणः पंचमो वेदानां वेद इत्यादि में कहा है ।

तब वामनाचार्य आदिकों ने कहा कि वेदों में यह पाठही कही भी नहीं है । इस पर स्वामी जी ने कहा कि यदि वेद में यह पाठ भन जाने तो हमारा पराजय ही और जो होती तुम्हारा पराजय ही यह प्रतिज्ञा लिखी तब सब चुप हो रहे ।

इस पर स्वामी जी ने कहा कि व्याकरण जानने वाले इस पर कहें कि व्याकरण में कहीं कलम संज्ञा करी है वा नहीं ।

तब बालशास्त्री जी ने कहा कि संज्ञा तो नहीं की है परन्तु एक सूत्र में भाष्यकार ने उपहास किया है ।

इस पर स्वामी जी ने कहा कि किस सूत्र के महाभाष्य में संज्ञा तो नहीं की और उपहास किया है यदि जानते हो तो इस के उदाहरण पूर्वक समाधान कहो ।

बालशास्त्री और औरों ने कुछ भी न कहा माधवाचार्य ने दो पक्षों वेदों के निकाल कर सब पंडितों के बीच में रख दिये और कहा कि यहां यज्ञ के

\* यह उन्हीं पंडितों के मतानुसार कहा है किन्तु स्वामी जी तो कान्दे-य उपनिषद् को वेद नहीं मानते ।

† ये पक्ष गृह्यसूत्र के पाठ के ये वेदों के नहीं ।

महात्मा भीने पर दयानन्द दमिये दिन पुरानों का पाठ सुने ऐसा लिखा है यहाँ पुराना पाठ किम का विशेषण है ।

स्वामी जी ने कहा कि पटो इस में किम प्रकार का पाठ है जब किमी ने पाठ न किया तब विद्वानन्द जी ने पगे उठा के स्वामी जी के शीर करके कहा कि तुमही पटो ।

स्वामी जी ने कहा कि पाण्डित्य इस का पाठ कोजिये तब विद्वानन्द स्वामी ने गजामे पैरुके बिना बिना पाठ नहीं कर सकता ऐसा कहके वे पत्रे उठा कर विद्वानन्द स्वामी जी ने दयानन्द स्वामी जी के हाथ में दिये ।

इस पर स्वामी जी दोनों पत्रे लेकर विचार करने लगे इस में अनुमान है कि पत्र पत्र पत्रों पर पाणि कि पाणि स्वामी जी यह उत्तर कहा चाहते थे "कि पुरानों का विद्या है उसे पुराना विद्या कहते हैं और जो पुराना विद्या वेद है वही पुराना विद्या वेद कहाता है इत्यादि से यहाँ ब्रह्मविद्या ही का ग्रहण है क्योंकि पत्रे प्रकरण में चरुदादि चारों वेद आदि का तो ग्रहण कहा है परन्तु उपनिषदों का नहीं कहा इसलिये यहाँ उपनिषदों का ही ग्रहण है औरों का नहीं पुरानों विद्या वेदों ही की ब्रह्मविद्या है इस से ब्रह्मवेत्तादि नयोन ग्रंथों का ग्रहण कभी नहीं कर सकते क्योंकि जो यहाँ ऐसा पाठ जाता कि ब्रह्मवेत्तादि अठारह १८ ग्रन्थ पुरानों में तो वेद में नहीं ऐसा पाठ नहीं है इसलिये कदाचित् अठारहों का ग्रहण नहीं हो सकता" किन्ती यह उत्तर कहता पाण्डित्ये कितिद्वानन्द स्वामी उठ गये हुए आर कहा कि हम को विनये जाता है हम जानते हैं तब सब के सब उठ गये हुए और कोनाहल करते हुए चले गये इस अभिप्रायसे कि लोगों पर प्रतिक्रिया कि दयानन्द स्वामी का पराजय हुआ परन्तु जो दयानन्द स्वामी जी के ४ पूर्वीत पत्र हैं उनका वेद में तो प्रमाण होन निकला फिर क्योंकि उन का पराजय हुआ ॥

७ यह पंडितों के मतानुसार से कहा है यह स्वामी जी का मत नहीं है १० यहाँ किसी को भी इस शास्त्रार्थ से ऐसा निश्चय हो सकता है कि स्वामी जी का पराजय और काजीमान्त्रार्थ पंडितों का विजय हुआ । किन्तु इस शास्त्रार्थ से यह तो ठीक निश्चय होता है कि स्वामी दयानन्द सरस्वती जी का विजय हुआ और काजीमान्त्रार्थ का नहीं क्योंकि स्वामी जी का तो वेदीय सत्यमत से उस का विजय परी करन साथ काजीमान्त्रार्थ पंडितों का पुराना और तैत्तिरीयमत का पायाणादि मन्त्रि पुरादि है उन का पराजय होना कौन रोक सकता है यह निश्चित है कि दयानन्द स्वामी का महा पराजय और सत्य बार्त्ता का सर्वदा विजय हो ता है ॥

Y

I

2

1

6

1

1

1

1

1

1

1

1

$\frac{1}{2} \times \frac{1}{2} = \frac{1}{4}$

( १ )	कामादिषट्--कारण का सम्प्रिप्रकरण इस में किया गया है	( १ )
( २ )	सांख्यिक--इस में सद्रूप का विषय किया गया है	( २ )
( ३ )	दास जीव-कारक का विषय	( ३ )
( ४ )	सामाजिक--समाज का विषय	( ४ )
( ५ )	कीर्तनादित-श्रोतमय और तत्त्वतत्त्व	( ५ )
( ६ )	अनन्तार्थ-इसमें अन्तर्गत, उक्त का अर्थ और उदाहरण मिले गये है	( ६ )
( ७ )	सांख्यिक--इस में सांख्यिक का विषय है इस को व्याख्या करत उक्तम नीति में निर्णीत गये हैं व्याकरण में यह विषय पढ़ा काठिन है परन्तु इस कथन कि अन्तर्गत में वैदिक और सांख्यिक मत सूत्र रूप में हैं गये	( ७ )

(८) शीघ्र-दृष्टान्तिनामों में जो दृष्टांशदिशारहित एन का व्याकरण द्वारा प्रसार करता पूर्णमान में लोग सम्यक् चोति में जानते थे सो प्रचार पत्र सत्पत्तों वष में नृपप्राय हो रहा है इस में लोग व्याकरण के अनुसार उन शब्दों में ही जान सकते हैं इस गभाय को शूर करने के लिये यह शर्मा गन्त रखा गया है । इस शब्द में लोगों का शब्दप्रिय अर्थी प्रसार था सद्यता है । व्याकरण पद्धति वषों दिशादिहों द्वार दृष्ट का पाठ करने वालों को एक नृपप्राय प्रयत्न रगना चाहिये

(८) परिभाषित-महाभाग में पतञ्जलि ने जितनी परिभाषा  
 मिली है सो इन प्रश्नों में एकत्र करके भाषा में अथ का चित्रण  
 करती प्रस्तुत प्रश्न प्रसार में उदाहरण प्रस्तुतकरण और गीता  
 महाभाग आदि निम्न है

[illegible]

मुनशी सदन  
प्रमुखता वैदिक शास्त्र  
प्रयोग

# भ्रमोच्छेदन

—३०\*०८—

जो

राजा शिवप्रसाद सितारि हिंद के निवेदन के उत्तर में ।

श्रीमत्स्वामीदयानन्द सरस्वती ने

सज्जन आर्यों के हितार्थ ।

निर्माण किया है ॥

—०००—

इस पुस्तक के छापने का अधिकार किसी को नहीं है ।

॥ वैदिक यंत्रालय काशी में लक्ष्मीकुण्ड पर ॥

। श्री युत महाराज विजयनगराधिपति के स्थान में ।

मुंशी बख्तावर सिंह के प्रबन्ध से रूप के प्रकाशित हुआ

सन् १८९०



# निवेदन ।

इस सम्मेलन के लिये पर विदित किया जाता है कि श्रीमद्दयानन्द सरस्वती जी इस नगर लखनऊ में आकर महाराज विजय नगराधिपति के आनन्दवाग में सन्धि पांच मास रहे । और आतेही एक विज्ञापन लगाया कि पुरानी जैनी पुस्तकें जिहासी आदि में से जिस किसी को गाम्भार्य करने का सामर्थ्य हो वह सभी हरन लेग शाग करे । यहां लोगों ने बहुत सा गड़बड़ मचाया ( कि जी आर्क दर्शन में इस से छपे गा ) परन्तु गाम्भार्य करने को कोई भी उदात्त न हुआ ।

जब स्वामी जी के यहां से यात्रा के चार पांच दिन रहगये तब यहां के नरत से लोगों ने विचार किया होगा कि स्वामी जी के बार बार विज्ञापन देने पर भी यहां से पण्डित लोग गाम्भार्य न करसके और कुछ नहीं तो अब इन के चमत्क समय अवश्य गड़बड़ मिचाना उचित है । तब इस काम पर राजा गियप्रनाथ सितारि सिंह ने कसर बांधी और स्वामी जी से कुछ पत्रद्वारा अनुचित व्यवहार करके और उस में अपनी ओर से बहुत सा लोन मिर्च भरके उसको मुद्रित कराया और सुना है कि येदभाष के ग्राहकों के पास भी उसका एक २ पुस्तक भेजा है कि जिसके देखने से ही सब पर राजा जी की बुद्धि और विद्वत्ता प्रगट हो गयी होगी । उसमें जी स्वामी विज्ञानानन्द जी ने अपनी सम्मति दी है इस कारण स्वामी दयानन्द सरस्वती जी ने यह विचारकर कि

اگر دینم کہ ذوقنا و چاہست • وگو حاموش رہیںم کمالست

उसका उत्तर देना अवश्य जाना । जी यह केवल राजागियप्रसाद जी की ओर से होता तो कदाचित् स्वामी जी इसका उत्तर न देने क्योंकि राजागिय प्रसाद जी न तो संस्कृत ही जानते हैं और न उनके किसी ऐसे विद्वान् का ही सहाय होता है कि जी प्राचीन ऋषि मुनि कृत पुस्तकों की बातों को जानता हो, कैसा कि उनके लोग से प्राप्त होता है ॥

अब मैं इस “भ्रमोन्निवेदन” का एक २ पुस्तक सब सज्जन ग्राहकों के पास भेजता हूँ । यागा है कि सब सज्जन लोग पक्षपात रहित होकर सुझटता में इसकी टेपकर सत्य और असत्य का निर्णय करेंगे ।

सब लोग जानते हैं कि इस वैदिक दंभालय का केवल वेदान्ति सत्य पुस्तकों के प्रकाश के हेतु प्रवृत्त किया गया है, यहां इतना धन नहीं जो राजा जी की भाँति एक २ पुस्तक दिना दाम भेजा जाये, इस लिये इस पुस्तक का एक आना २ दाम रखा है ।

इस प्रार्थना से उचित है कि येदभाष के मन्थ के साथ इसका भी ११ अधिपत के नाम भेज दें ॥

बगुलावर सिंह

# ॥ भूमौच्छेदन \* ॥

—३\*६—

## अविद्वानों का

मैंने राजा शिव प्रसाद सितारह हिन्द की बुद्धि और चतुराई की प्रशंसा सुन के चिन्ता में चाहा कि कभी उन से समागम होकर आनन्द होवे जैसे पूर्व समय में बहुत ऋषिमुनि विद्वानों के बीच प्रज्ञा सागर बृहस्पति महर्षि हुए थे क्या पुनरपि वेही महा अविद्यान्धकार के प्रचार से नाना प्रकार के अन्योन्य विरुद्ध मत मतांतर के इस वर्त्तमान समय में शरीर धारण करके प्रकट तो नहीं हुए हैं। देखना चाहिये कि जैसा उनको मैं सुनता हूँ वैसेही वे हैं वा नहीं ऐसी इच्छा थी। यद्यपि मैंने सम्बत् १६२६ से लेके पांच बार काशीमे जाकर निवास भी किया परंतु कभी उन से ऐसा समागम न हुआ † कि कुछ बातलाप होता, मैंने प्रसूत सम्बत् १६३६ कार्तिक सुदी १४ गुरुवार को काशी में आकर महाराजे विजयनगराधिपति के आनन्दबाग में निवास किया इतने में मार्गशीर्ष सुदी में अकस्मात् राजागिवप्रसाद जी प्रसिद्ध एस् एच् करनेल ओलकाट् साहव और एच् पी मेडमबु व्म्स की को मिलने के लिये आनन्द बाग में आ उनने मुझसे मिलकर कहा कि मैं उक्त साहव और मेडम से मिला चाहता हूँ। सुनकर मैंने एक मनुष्य को भेज राजा साहव को सूचना कराई और जब तक उक्त साहव के साथ राजाजी न उठगये तब तक जितनी मैं अपने पक्ष में लिख चुका हूँ उनसे बातें हुई परंतु शोक है कि जैसा मेरा प्रयत्न निश्चय राजा

\* जो राजा शिवप्रसाद जो अपने लेखपर स्वामी विद्यानन्द जी का एकाग्र न करना मैंने १९०२-०३ अक्षर भी न लिखता क्योंकि उनको तो संकलित किया से प्रचारित मन्थने के लक्ष्यसे था न कि मैंने लिखे जो कुछ इसपर लिखता हूँ सो सब स्वामी विद्यानन्द जी की दीर्घी परमात्मा के

† एक बार मध्यप्रदेश का सदरमज्दूर जी की कोठी पर दूर से देखा था परन्तु मैंने

जी पर या देना उनको न पाया \* मन में विचारा कि जितनी दूसरे  
के मुँहमें बात सुनी जाती है सो सब सच नहीं होती ॥

राजा जी लिखते हैं कि स्वामी जी की बात सुन कर मैं भ्रम में पड़  
गया यहाँ बुद्धिमानों को विचारना चाहिये कि क्या मेरी बातका सुनना  
ही राजा जी को बड़े सन्देह में पड़ने का निमित्त है और उनकी कम  
समझ और आलस्य कारण नहीं है ? जब कि उनको सन्देह ही  
बुझाना था तो मेरेपाम आके उत्तर सुनके यथाशक्ति संदेह निवृत्तकर आ  
नन्दित होना जोग्य न था ? जैसा कोमल लेख उनके पत्रमें है वैसा भीतर  
का अभिप्राय नहीं \* किंतु इसमें प्रत्यक्ष छल ही विदित होता है ।  
देखो मार्गशीर्ष में लेके वैशाख कृष्ण एकादशी बुधवार पर्यन्त सवाचार  
माम उनके मिलने के पश्चात् मैं और वे काशी में निवास करते रहे ज्यों  
न मिलके संदेह निवृत्त किये ? । जब मेरी यात्रा सुनी तभी पत्र भेजके प्र  
त्युत्तर लगे जाहे ? मेरे चलने समय प्रश्न करना, मेरे बुलाये परभी उतर  
सुनते न जाना, सवाचार महीने पर्यन्त चुप होके बैठे रहना, और मेरे  
काशी में चले आने पर अपनी व्यर्थ बड़ाई के लिये पुष्पक छपवा कर  
जानीने और जहाँ तहाँ भेजना कि काशी में कोईभी विद्वान् स्वामी जी  
से शान्न्वार्थ आगने में समर्थ न हुआ किंतु एक राजा शिवप्रसाद जी ने कि  
या ऐसी प्रसिद्धि होनेपर सब लोग मुझ को विद्वान् और बुद्धिमान् मानेंगे  
ऐसी इच्छा का विदित कराना आदि हेतुओंमें क्या उनकी अयोग्यता की  
गत नहीं है ? । भला ऐसे मनुष्यों में किसी विद्वान् को उचित है कि  
सब और शान्न्वार्थ आगनेमें प्रवृत्त होवे, ऐसे कपट छलके व्यवहार न करने  
में मनु जी की भी मात्तो अनुकूल है “अधर्मेण तु यः प्राह यच्चाधर्मेण

यस्य नाम भयंकरं तस्य चोदः समस्त यदि विष्टो देवो ।

यस्य नाम भयंकरं तस्य चोदः समस्त यदि विष्टो देवो ।

यस्य नाम भयंकरं तस्य चोदः समस्त यदि विष्टो देवो ।

यस्य नाम भयंकरं तस्य चोदः समस्त यदि विष्टो देवो ।

पृच्छति । तयोरन्यतरः प्रैति विद्वेषं वाधिगच्छति,, ॥ अर्थ (यः) जो (अध-  
मैः) अन्याय, पक्षपात, असत्य का ग्रहण, सत्य का परित्याग, हट  
दुराग्रह से वा जिस भाषाका आप विद्वान् न हो उसी भाषाके विद्वान्  
के साथ शास्त्रार्थ किया चाहे और उस भाषा के सच झूठ की परीक्षा  
करनेमें प्रवृत्त होवे और कोई प्रतिवादी सत्य कहे उसका निरादर करे  
इत्यादि अधर्म कर्मसे युक्त होकर छल कपट से \* ( पृच्छति ) पूछ-  
ता है ( च ) और (यः) जो (अधर्मैः) पूर्वोक्त प्रकार से ( ग्राह ) उत्तर  
देता है ऐसे व्यवहार में विद्वान् मनुष्यको योग्य है कि न उससे पूछे  
और न उसको उत्तर देवे। जो ऐसा नहीं करता तो पूछने वा उत्तर देने  
वाले दोनों में से एक मरजाता है (वा) अथवा ( विद्वेषम् ) अत्यन्त वि-  
रोध को ( अधिगच्छति ) प्राप्त होकर दोनों दुःखित होते हैं ॥

जब इस बचनानुसार राजा जो को अयोग्य जानकर लिखके उतर नहीं  
दिये † तो फिर क्या मैं ऐसे मनुष्यों से शास्त्रार्थ करने को प्रवृत्त हो  
सकता हूँ । हाँ मैं अपरिचित मनुष्यों के साथ चाहे कोई धर्म से पूछे  
अथवा अधर्मसे उन सबों के समाधान करने को एकवार तो प्रवृत्त होही  
जाता हूँ, परंतु उस समय जिसको अयोग्य समझ लेता हूँ जब तक वह  
अपनी अयोग्यता को छोड़कर नहीं पूछता और न कहता है तबतक उ-  
ससे सत्यासत्य निर्णय के लिये कभी प्रवृत्त नहीं होता हूँ। हाँ जो सव  
विद्वानों को योग्य है वह काम तो करताही हूँ, अर्थात् जब २ अयोग्य  
पुरुष मुझसे मिलता वा मैं उस से मिलता हूँ तब २ प्रथम उसकी अयो-  
ग्यता के छुड़ाने में प्रयत्न करता हूँ, जब वह धर्मात्मता से योग्य होता  
है तब मैं उसको प्रेम से उपदेश करता हूँ वह भी प्रेम से पूछ के नि-  
स्सन्देह होकर आनन्दित होजाता है ‡ अब जो राजा शिवप्रसाद

\* जिसके आभा में और, और जिसके बाहर और हीने वर हकी कहाता है ।

† जो जिस बात के समझने और जिस काम के करने में सामर्थ्य रखता है वह उसका परिश्रम नहीं  
होसकता ॥

‡ कोई भी वेद जबतक रोगी के आँखों की पीड़ा मीठा और नभीलता दूर नहीं करदेता तबतक उ-  
की दिखला भी नहीं सकता परन्तु जिसके मैंवही फूटगये है उसकी वह भी दिखलाने वा उपाय नहीं है

जो मे न्यासी विदुषानन्द जी की सम्मति लिखा ज्येष्ठ महोने मे निवेदन  
पत्र दृष्टाते प्रसिद्ध किया है उमौके उत्तर मे यह पुष्पक है

इस मे जहां = (गु०) चिन्ह आवे वहां २ गजा गिवप्रसाद जी का  
लिख डाला = (न्या०) आवे वहां २ मेरा लेख जानना चाहिये ।

ग० जितना महाराज जीके मुखागविन्द मे सुना था वड़े सन्देश का कारण  
हृत्कानिष्ठत्वर्थ पत्र लिखा महाराज जी ने कृपा करके उत्तर दिया उमे  
देन मेरा सन्देश और भी बड़ा महाराज जी के लिखे अनुसार कम्बेडादि  
भाष्य भूमिका मंगा के पृष्ठ ६ मे ८८ तक देखा विचित्र लीला दिखाई दी  
शब्द = वचन जो अपने अनुकूल पाये ग्रहण किये हैं शेषार्द्ध को जो  
प्रतिकूल पाये परित्याज ॥ उन आधे अनुकूल में भी जो कोई शब्द अपने  
भाव मे प्रसिद्ध देगा उनके अर्थ पण्ट दिये मनमाने लगा लिये + परंतु  
आप ने याज्ञवल्क्य जी का यह वाक्य आधा ही अपना उपयोगी समझ  
रखा लिखा क्या हमो लिये कि शेषार्द्ध वादी का उपयोगी है ।

न्या० क्या मेरी बातही सन्देश की बदलने वाली है उनको अल्प समझ  
निरालम्ब नती है और यह भी सच है कि जब २ अविद्वान् होकर  
विद्वान् के बनाये ग्रंथ को देखने लगता है तब २ कांच के मन्दिर में  
प्रोक्कट पुग ध्यान के समान भ्रम = सुख के बदले दुःखही पाया करता है ॥

निवेदन जो कि जहां जितने वाक्य के भागके लिखने की योग्यता हो  
उसनाही लिखना उचित होता है न अधिक न न्यून, जिस लिये यह वेद-

१. ... लिखा है ...

२. ... लिखा है ...

भाष्य की भूमिका है इस लिये उस वाक्य समूह में से जितना वेशोंका उप योगी लिखना उचित था उतनाही लिखा है जो इतिहासादि में से जिस किसी की व्याख्या करनी होता तो वहां उस २ भागका लिखना भी योग्य था । प्रकरण विरुद्ध लिखना विद्वानों का काम नहीं \* सब विद्वान् इस बातको निश्चित जानते हैं कि पदों का पद, वाक्यों का वाक्य, प्रकरणों का प्रकरण और ग्रंथों का ग्रंथों ही के साथ सम्बन्ध होताही है ॥ जब ऐसा है तब राजा जी को अपनी बात की पुष्टि के लिये सब पद, सब वाक्य, सब प्रकरण और सब ग्रंथों का प्रमाणार्थ एकत्र लिखना उचित हुआ, क्योंकि यह उन्हीं की प्रतिज्ञा है † कि आधा छोड़ना और आधा लिखना किसी को योग्य नहीं—और जो राजा जी संपूर्ण का लिखना उचित समझते हैं, सो यह बात अत्यन्त तुच्छ और असम्भव है। ऐसी बात कोई बाल बुद्धि मनुष्य भी नहीं कह सकता । देखिये फिर यही उनकी अविद्वत्ता उलटा उनको उन्हीं मिथ्या दोषोंमें पकड़कर गिराती रहती है अर्थात् जो मिथ्या दोष वे मेरे लेख पर देते हैं उन्हीं में आप डूबे हैं ॥

यहां जब कोई मनुष्य राजा जीसे पूछेगा कि आप जो स्वामी दयानन्द सरस्वती जी की बनाई भूमिका में दोष देते हैं वही आपके (अन्धेनैव नियमाना यथान्धाः) इस लेख में भी आते हैं। इसकी वाक्यावली ‡ तो ऐसी है (अविद्यायामन्तरे वर्तमानाः स्वयंधोराः पंडितम्मन्यमानाः जंघन्यमाना अपियन्ति मूढ़ा अंधेनैव नियमाना यथान्धाः) फिर आपने इस वाक्यावली में से पूर्वके तीन भाग छोड़, चौथे भाग को क्यों लिखा ? तब राजा साहब घबड़ाकर मौन हो साधजायगे, क्योंकि वे वाक्यावली में से प्रकरणोपयोगी एकही भाग का लिखना उचित नहीं समझते

\* चेत करना चाहिये यह उलटी समझ राजा जी की है कि अनेक वाक्यों की एक बात समझना

† ऐसा असम्भव वचन किसी विद्वान् के मुँहसे नहीं निकल सकता है और न हाथमें लिखना पड़ता है ।

‡ जैसे कोई प्रसन्न अर्थात् पागल पगली पगलर और झूठेदिलपर धरता है वैसे काम निरान्धकी कर सकता ॥

चाहे प्रकरणोपयोगी हो वा नहो, किंतु पूरी वाक्यावली लिखना योग्य नमकने हैं \* जो ऐसा न मकभने तो ( एवम्वाचरेस्य महतो भूतस्य निग्यनिमित्तद्यह्यवेदो यजुर्वेदः नामवेदो ऽथर्वागिरस इतिहासः पुराणं विद्या उपनिषदः श्लोकाः सूत्राण्यनु व्याख्यानानि व्याख्यानानोष्ठं हुत-माग्निं पायिनमयंच लोकःपरश्चलोकः सर्वाणिच भूतान्यस्यै वैतानिसर्वा-ग्निनिःश्रमितानि) इस वाक्य समुदाय को स्वामी जी ने नहीं लिखा, यह मिथ्या टोप क्यों लगाते पर विचारे क्या करें' उन्हे'ने न कभी किसी से वाक्य का लक्षण सुना और न पढ़कर जाना है, जो सुना वा जाना होता तो ( एवम्वा० ) इससे लेके (निःश्रवसितानि) इस अनेक वाक्य के समुदाय को एक वाक्य क्यों समझते + देखिये यह "महा भाष्य में वाक्य का लक्षण लिखा है (एकतिङ्वाक्यम् ) जिसके साथ एक तिङन्तके प्रयोग का सम्यन्त्र हो वह वाक्य कहाता है जैसे (एवम्वाचरेस्य महतो भूतस्य विभोः परमेश्वरस्य माक्षाद्वापरम्परासम्यन्त्रादेतत्सर्वं वक्ष्यमाणमनेक वाक्यवाच्यं निःश्रमितमस्तीति । एक और (पूर्वोक्तस्यमक्रा गादृग्वेदो निःश्रमितोऽस्तीति) दूसरा वाक्य है इसी प्रकार इस कांडि का में २० वाक्य तो पाठित हैं और आकांक्षित वाक्य (त्वंविद्भिः) इत्यादि ऊपर से और चकार से इन्हीं के अविरोध अपठित उपयोगी अनेक अन्यवाक्य भी अन्वित होते हैं । क्या जिनको वाक्य का बोध न हो उनको पदार्थ और वाक्यार्थ का बोध जिनको पदार्थ और वाक्यार्थ का बोध न हो उनको प्रकरणार्थ और ग्रंथके पूर्व पदार्थ का बोध होनेकी आशा कभी होमकती है ॥ इसी नियम जो राजा जी को हमारे पद में मैंने लिखा है सो बहुत ठीक है कि इस से मुझ को निश्चित हुआ कि राजा जीने

\* जो प्रमाण है, वह है कि यदा निष्पन्न निष्पन्न वाक्य ही यदा यदाही निष्पन्न ।  
 \* जो राजा जी लिखा है राजाजी के लिखा है इदं किं हि उक्तं मृग्य है ऐसी अर्थभर वाक्य कभी न लिखता ।  
 \* इत्यादि जो है राजा जी लिखा है कि मैं यदा यदाही लिखा है । यदाही लिखा है कि राजाजी लिखा है । यदा ही लिखा है कि राजाजी लिखा है ।

वेदोंसे लेके पूर्व मीमांसा पर्यंत विद्या पुस्तकों में से किसी भी पुस्तक के शब्दार्थ सम्बन्धों को जाना नहीं है \* इसलिये उनको मेरी बनाई भूमिका का अर्थ भी ठीक २ विदित न हुआ ॥

क्या अब जिसको थोड़ीसी भी बुद्धि होगी वह राजासाहब को शास्त्रों के तात्पर्यार्थ ज्ञानशून्य जानने में कुछ भी शंका रखसकता है यहां चार कोट पाल को दंडे यह कहानी चरितार्थ होती है कि जो (अन्धेनैव नीयमाना यथाऽन्धाः) के समान स्वयंराजा जो और उनके विचारानुकूल चलने वाले होकर भ्रमसे इसके अर्थको मेरी बनाई भूमिका और मेरे उपदेश को मानने हारेपर भोकदेते हैं । क्या, यह उलट पलट नहीं है ॥ इससे मैं सब आर्य सज्जनों को विदित करता हूं कि जो अपना कल्याण चाहें वे उनके व्यर्थ वाक्याडम्बर जाल में बद्ध हो अपने मनुष्य जन्म के धर्मार्थ काम मोक्ष फलोंसे रहित होकर दुःख दुर्गन्ध सागर रूप घोर नरक में गिरकर चिरकाल दारुण दुःख भोग न करें और सर्वानन्दप्रद वेदके सत्यार्थ प्रकाश में स्थिर होकर सर्वानन्दों का भोग न छोड़ बैठें—अब जो स्वामी विशुद्धानन्द जी की पक्षपात रहित विद्वत्ता की परीक्षा बांकी है सो करनी चाहिये ॥

रा० श्रीमत्पण्डितवर † बालशास्त्री जी तो बाहर गये हैं परम पूजनीय जगद्गुरु ‡ श्री स्वामी विशुद्धानन्द जी के चरणों में पहुंच जा पत्र और उत्तरों को देखकर बहुत हंसे § और पिछले उत्तर पर जिम में इन दोनों महात्माओं का नाम है कुछ लिखवा भी दिया स्वामी वि-

\* ईश्वरोक्त चारवेद सत प्रमाण और वक्ता से लेके जैमिनि पर्यन्त चारि सुनि और पितृव्य प्राप्ति से लेके पूर्वमीमांसा पर्यंत यथोक्त की गणना से कोई भी आर्थ पुनः पटना बाकी नहीं रहता कि जिसका प्रत्यक्ष प्रमाण ग्रहण न हो सके क्योंकि ग्रंथकारी में जैमिनि सब के पश्चात् हुए हैं और पुनः जी में पूर्वमीमांसा करने से ही बनाया है इसलिये जो राजाजीने नोट में स्वामीजीने पूर्वमीमांसा प्रयत्न पटा होगा जिसका प्रयोग भी नहीं है ।

† काशी के पंडितों में तो बालशास्त्री जी किसी प्रकार द्रष्ट हो सकते हैं मुनीन्द्र पंडितों में नहीं ।

‡ जगत् में जो २ उनके शिष्य वर्ग में हैं उन २ के परम पूजनीय और गुरु होते उनके बालशास्त्री स्वामी हैं ।

§ जो कुछ भी पत्रों के अभिप्राय को समझते तो रास करके बदोद्य पत्र पर सम्मति हो लिए हैं ।



शुद्धानंद जी का निम्नवाया राजा माहव के प्रश्नों का उत्तर दयानंद में  
 नहीं देना इति ।

न्या० जिनका पक्षी पक्षपातान्वयकार ने विचार ग्रन्थ जो उनके साक्षी तन्मयज्यों ने भी क्या व्यवृद्धि कुछ विद्वान् होकर स्वामीविशुद्धानन्द जी को योग्यता कि मेरे अज्ञानवित् अव्युत्पन्न व्यर्थ वैतर्किक मनुष्य के अत्यंत अशुक्त लेखपर बिना मोचे ममके सम्मति लिखदेवे और इस में सजा- तोय प्रवाह पतन न्याय करके यह भी विदित हुआ कि स्वामी विशुद्धानन्द जी भी राजा जी के तुल्यत्व की उपमाके योग्य हैं। मैं स्वामीविशुद्धानन्द जी को चिताता हूँ कि आगे कभी ऐसा निर्वृद्धिता का काम न करें \* भला मैं ने तो राजा जी को संस्कृत विद्या में अयोग्य जानकर लिख दिया है कि आपने जिन लिये वेदादि विद्या के पुस्तकों में से एक का भी अभ्यास नहीं किया है जो आपका उत्तर ग्रहण की इच्छा हो तो मेरे पास आके सुन ममके कर अपनी बुद्धि के योग्य ग्रहण करें - आप दर में वेदादि विषयक प्रश्न करने और उत्तर ममके योग्य नहीं हो सकते। इसी लिये उनका लिखके यथोचित उत्तर न भेजे और न भे- जूंगा। यह बात भी मेरे दूसरे पक्ष से प्रसिद्ध है कि जो वे वेदादि शास्त्रों में कुछ भी विद्वान् होते तो मेरे बनाई भूमिका का कुछ तो अर्थ मम कहते। न मेरी किसी को योग्यता है कि अंधे को दिखला सकें - यह भी मैं ठीक जानता हूँ कि स्वामीविशुद्धानन्द जी भी वेदादि शास्त्रों में विद्वान् नहीं किन्तु नवीन टीकानुसार दश उपनिषद् शारीरिक और पूर्व- भोगात्मक और प्राचीन आर्य ग्रंथों से विरुद्ध कपोल कल्पित तर्क संग्रहादि ग्रंथोंका अभ्यास तो किया है परंतु वे भी नशा से विस्मृत

— ५५ —

[illegible]

• ԲՆԻՔԻ ԻՆՎԵՍՏԻՑԻՆԵՆԿԱՆ ԵՎ ԲՆԻՔԻ ԲԱՆԿԻ ՆԱԽԱՐԱՐՈՒՄԻ ԴԱՏԱՎՈՐՈՒՄԻ ԿՐԻՏԵՐԻՆԵՐԸ

॥ श्रीगणेशाय नमः ॥

हो गये होंगे तथापि उनका संस्कार मात्र तो ज्ञानरहाही होगा इस लिये वे संस्कृतप्रदवाक्य प्रकरणाथी को यथाशक्ति जानसकते हैं परंतु न जाने उन्होंने राजाजी के अयोग्य लेखपर क्योंकर साक्षी लिखी अस्तु । जो किया सो किया अब आगे को वे वा वालशास्त्री जी जिसके उत्तरवा प्रश्नों पर हस्ताक्षर करके मेरे पास अपनी ओर से भेज दिया करें और यह भी समझ रखें कि जो प्रश्नोत्तर उनके हस्ताक्षरयुक्त आवेंगे वे उन्हीं की ओर से समझे जावेंगे जैसा कि यह निवेदन पत्र का लेख स्वामी विशु-द्वानन्द जी की ओर से समझा गया है । इसी लिये वे तीनों स्वामी सेवक मिलकर प्रश्नों को विचार शुद्ध लिख कर मुंशी बरामावर सिंह जी के पास भेज दिया करें मुंशी जी आपकी ओर से यह लेख है वा नहीं इस निश्चय के लिये पत्र द्वारा आप से संमति पत्र मंगवा के मेरे पास भेज दिया करेंगे और मेरा लेख भी मेरे हस्ताक्षर सहित अपने हस्ताक्षर करके पत्र सहित उनके पास भेज दिया करेंगे वे लोग राजा जी आदि को समझाया करें और वे आप से मेरे लेखाभिप्राय को समझ लिया करें जो इसपर भी आप लोग परस्पर विचार करने में प्रवृत्त न होंगे तो क्या सब सज्जन लोग आप लोगों को भी अयोग्य न समझ लेंगे क्योंकि जो स्वपक्ष के स्थापन और पर पक्ष के खंडन में प्रवृत्त न होकर केवल विरोधही मानते रहें वे अयोग्य कहाते हैं । इस लिये मैं सप्रको सूचना करता हूँ कि जो मेरे पक्ष से विरुद्ध अपना पक्ष जानते हैं तो प्रसिद्ध होकर शास्त्रार्थ क्यों नहीं करते और टट्टी की आढमें स्थित होकर ईंट पत्थर फेंकने वाले के तुल्य कर्म करना क्यों नहीं छोड़ते और जो विरुद्ध पक्ष नहीं जानते हैं तो अपने पक्ष को छोड़ मेरे पक्ष में प्रवृत्त होकर प्रीति से इसी पक्ष का प्रचार करने में उद्यत क्यों नहीं होते \* जो ऐसा नहीं करके दूर ही दूर रहकर झूठे गाल गजाने

\* उनकी अवश्य योग्य है कि सब के पाचरण और समझ के दाढ़ने में प्रति दृष्टान्त इस रीति से कि सुति हानि लाभ आदि की प्राप्ति में शोक और रस कभी न करें ।

और जैसे मेरे काशी से चले आये पर राजा जी के पत्र पर व्यर्थ हस्ताक्षर करने में उनसे अपनी योग्यता प्रमिद्ध कराई वैसे जो वे मुझसे शान्तिार्थ करने लगे तो प्रसन्न भी हो सकते हैं । ऐसे किये बिना क्या वे लोग बुद्धिमान् धार्मिक विद्वानों के सामने अमाननीय और अप्रतिष्ठित न लगेंगे ॥ जो हम में एक बात न्यून रही है कि बालशास्त्री जी भी इसपर अपनी सम्मति लिखते तो उनको भी राजा शिवप्रसाद और स्वामी विगुहानन्द जी के साथ दक्षिणा मिलजाती । कहिये राजाजी आप अपनी रक्षा के लिये स्वामी विगुहानन्द जी के चरणों में पहुँचकर पत्र दिखा सम्मति लिखा पुनः छपाकर इधर उधर भेजने में भी न बचसके तो आपके जाट, खाट, आग कोल्हू, लौटकर आपही के गिरपर चढ़े वा नहीं, अब इस बोझ के उतारने के लिये आपको योग्य है कि बालशास्त्री जी के चरणों में भी गिरकर बचने का उपाय कीजिये और आप अपने विजय के लिये स्वामी विगुहानन्द जी और बालशास्त्री जी को (प्राङ्मुख) अर्थात् पारिवर्त्त कराना भी मत छोड़िये, अथवा उत्तम तो यह है कि वे दोनों आपसे दाल बनाकर न लड़ें किन्तु मन्मुख होकर शान्तिार्थ करें, इसी में उन की शोभा है । अन्यथा नहीं, परन्तु मैं आप और उनको निश्चित दण्डता हूँ कि मय भिन्नकर कितनाही करे जब तक कोई मनुष्य झूठ छोड़, मत्यन्त का व्रत नहीं करता, तब तक अपना और दूसरे का विजय कभी नहीं कर सकता और न कर सकता है क्या दूसरे की वृथा प्रशंसा में हर्षित होकर स्वामी विगुहानन्द जी का बहुत हंसना बालकों का मेल नहीं है और जो कोई अपनी योग्यता के महग वर्त्तमान न करे वह मनुष्य समुद्र में मग्न होकर विनष्ट क्योंकर न होवे ॥

अब मैं सूचना करता हूँ कि बुद्धिमान् अर्थ लोग पक्षी राजा जी और स्वामी विगुहानन्द जी के हस्त्यास्पद लेख को देख उपर विग्या-

स कर इस (क्वास्ताःक्वनिपतिताः) महाभाष्योक्त वचनार्थ के सदृश हो-  
कर धर्मफल आनन्द से छूटकर दुर्गन्ध गढ़े और दुःखसागर में जा न गिरें ।

रा० हम केवल वेद की संहिता मात्र मानते हैं एक ईशावास्य  
उपनिषद् संहिता है और सब उपनिषद् ब्राह्मण हैं । ब्राह्मण हम  
कोई नहीं मानते सिवाय संसिता के हम और कुछ नहीं मानते हैं ॥

स्वा० जैसा यह राजा जी का लेख है वैसा मैंने नहीं कहा था  
किंतु जैसा नीचे लिखा है वैसा कहा गया था । तद्यथा ।

रा० आप का मत क्या है ।

स्वा० वैदिक ।

रा० आप वेद किस को मानते हैं ।

स्वा० संहिताओं को ।

रा० क्या उपनिषदों को वेद नहीं मानते ।

स्वा० मैं वेदों में एक ईशावास्य को छोड़ के अन्य उपनिषदों को नहीं  
मानता किन्तु अन्यसब उप निषद् ब्राह्मणग्रंथोंमें हैं । वे ईश्वरोक्त नहीं हैं ।

रा० क्या आप ब्राह्मण पुस्तकों को वेद नहीं मानते ।

स्वा० नहीं ; क्योंकि जो ईश्वरोक्त है वही वेद होता है जीवोक्त को वेद  
नहीं कहते जितने ब्राह्मण ग्रंथ हैं वे सब ऋषिमुनि प्रणीत, और संहिता  
ईश्वर प्रणीत हैं जैसा ईश्वर के सर्वज्ञ होनेसे तदुक्त निर्भ्रान्त सत्य और  
मत के साथ स्वीकार करने योग्य होता है वैसा जीवोक्त नहीं हो सकता  
क्योंकि वे सर्वज्ञ नहीं परंतु जो २ वेदानुकूल ब्राह्मण ग्रंथ हैं उनको मैं  
मानता और विश्वाचार्यों को नहीं मानता हूं । वेद स्वतः प्रमाण और ब्रा-  
ह्मण परतः प्रमाण हैं इस से जैसे वेद विरुद्ध ब्राह्मण ग्रंथों का त्याग  
होता है वैसे ब्राह्मण ग्रंथों से विश्वाचार्य होनेपर भी वेदों का परित्याग  
कभी नहीं हो सकता ; क्योंकि वेद सर्वथा सबको माननीय ही हैं । यह



रा० आप ने लिखा वेद संहिता स्वतः प्रमाण और ब्राह्मण परतः प्रमाण हैं बादी कहता है कि जो ऐसा तो ब्राह्मणही स्वतः प्रमाण हैं आप का संहिता परतः प्रमाण होगा ।

स्वा० क्या यह उपहास की बात नहीं है जैसे कोई कहे कि जो सूर्य और दीप स्वतः प्रकाशमान हैं तो घटपटादि भी स्वतः प्रकाशमान हैं रा० आपने लिखा कि मेरी बनाई हुई ऋग्वेदादि भाष्यभूमिका के नव६ में पृष्ठ से लेके ८८ के पृष्ठ तक वेदोत्पत्ति वेदों का नित्यत्व और वेदसंज्ञा विचार बिषयों का देखलोजिये निश्चय होगा सो महाराज निश्चय के पलटे मैं तो और भी भ्रान्ति में पड़ गया मुझे तो इतनाही प्रमाण चाहिये कि आपने संहिता को माननीय मानकर ब्राह्मण का क्यों परित्याग किया और बादी तो संहिता जैसा ब्राह्मण को वेदमान जो आपने वेद के अनुकूल लिखा अपने अनुकूल और जो ब्राह्मण को प्रतिकूल लिखा उसे संहिता के भी प्रतिकूल समझता है ॥

स्वा० यह सच है कि जो अविद्वान् होकर विद्वता का अभिमान करे वह अपनी अयोग्यता से छोड़कर दुःखियों न पावे ॥ मैंने वेदों को स्वतः प्रमाण मानने और ब्राह्मणों को परतः प्रमाण मानने में इस अमोच्छेदन के पृष्ठ १४ चौदह में लिख दिये हैं । क्या बांचते समय अकस्मात् बुद्धि और आखें अन्धकारावृत होगये थे परन्तु जोर वेदानुकूल ब्राह्मण ग्रन्थ हैं उनकी मैं मानता और विरुद्धार्थों की नहीं मानता हूं वेद स्वतः प्रमाण और ब्राह्मण परतः प्रमाण हैं इस से जैसे वेद विरुद्ध ब्राह्मण ग्रन्थों का त्याग होता है वैसे ब्राह्मण ग्रन्थों से विरुद्धार्थ होनेपर भी वेदों का परित्याग नहीं होसकता क्योंकि वेद सर्वथा सबको माननीय है ।

रा० तस्माद्यज्ञात् अजायत अर्थात् उस यज्ञ से वेद उत्पन्न हुये पृष्ठ १० पक्ति २६ में आप शतपथ आदि ब्राह्मण का प्रमाण देकर यह सिद्ध

नमो भगवते वासुदेवाय ॥ श्रीगणेशाय नमः ॥ श्रीविष्णु परमेश्वर ।

सातवाँ भाग की कुछ भी संस्कृत पढ़े होते तो सचियाती के महान  
 ने उनके मन जल में न पड़ने ज्योंकि तन्त्रग्रन्थ सर्वत्र पूर्व परामर्शक  
 भाषा के समान ही है (गणपतिगीर्ण पुस्तकः) - यहाँ से लेके (ग्राम्याग्रन्थे) यहाँ  
 तक के तन्त्र ग्रन्थों में प्रतिपादित निमित्त कारण परमात्मा पूर्वोक्त है  
 उसका लक्ष्य अर्थात् अनुकर्षण कर के उन्निव किया है देना इसी  
 के लिये भूमिका के पृष्ठ ६ पंक्ति १० ॥ तस्माद्यज्ञात्स० तस्माद्यज्ञात्मचि-  
 दिदानन्दादि लक्षणात्पुर्णात्पुरुषात् सर्वज्ञात् सर्वपूज्यात् सर्वशक्ति-  
 मत्तः परमात्मनः ( यज्ञः ) जग्वेदः ( यजुः ) यजुर्वेदः ( सामानि ) सा-  
 मवेदः ( रुन्दांमि ) अथर्ववेदश्च ( जज्ञिरे ) चत्वारो वेदास्ते नैव प्रकाशिता  
 इति पदम् । यह सर्वज्ञ और यज्ञ विगेषण पूर्ण पुरुष के हैं (तस्मात्)  
 यज्ञात् जो उनके पूज्य सर्वोपास्य सर्वशक्तिमान् पुरुष परमात्मा हैं उसमें  
 चारों वेद प्रकाशित हुए हैं इत्यादि में यहाँ वेदोंही के प्रमाण से चार  
 वेदोंका सत्यः प्रमाण से सिद्ध किया है यद्यपि यहाँ यज्ञग्रन्थ भी पूर्ण  
 परमात्मा का विगेषण है तथापि जैसा मैंने श्रय किया है वैसा ब्राह्मण  
 में भी है उन माची के लिये ( यज्ञोर्वेविष्णुः ) यह वचन लिया है और  
 जो ब्राह्मण में मूल से बिरुद्ध अर्थ होता तो मैं उसका वचन माची के  
 अर्थ कभी न लिखता जो इस प्रकार से पद वाक्य प्रकरण और अन्य  
 ही माची आकांक्षा योग्यता आसति और तात्पर्यार्थ को पक्षी राजा  
 की और स्वाधीविगुदानन्द जो जानते वा किसी पूर्ण विद्वान् की सेवा  
 पर के लक्षण और प्रकरण के गन्धार्य सम्यन्त्रों के जाननेमें तन मन धन  
 लगाकर अध्यन्त पुरुषार्थ से पढ़ते तो यथावत् क्यों न जान लेते \*

मन्त्रों को कुछ उलट पलट किया तो विचित्र लीला दिगवाई देती है। खल्लः २० पल्लः ३ में लिखते हैं कात्यायन ऋषिने कहा है कि मंत्र

और ब्राह्मण ग्रंथों का नाम वेद है पृष्ठ ५२ में लिखते हैं प्रमाण ८ है और फिर पृष्ठ ५३ में लिखते हैं चौथा शब्द प्रमाण आग्नेयों के उपदेश पांचवां ऐतिह्य सत्यवादी विद्वानों के कहे वा लिखे उपदेश तो आप के निकट कात्यायन ऋषि आप और सत्यवादी विद्वान् नहीं थे ) \*  
 १० । इसका प्रत्युत्तर मेरी बनाई ऋग्वेदादि भाष्य भूमिका के पृष्ठ ८० पंक्ति २८ से लेके पृष्ठ ८८ अठासी तक में लिख रहा है जो चाहे सो देख लेवे और जो वहां ( एवं तेनानुक्तत्वात् ) इस वचन का यही अभिप्राय है कि ( मंत्र ब्राह्मणयोर्वेद नामधेयम् ) यह वचन कात्यायन ऋषिका नहीं है किंतु किसी धूर्तराट् ने कात्यायन ऋषि के नाम से बनाकर प्रसिद्ध कर दिया है जो कात्यायन ऋषि का कहा होता तो सब ऋषियों की प्रतिज्ञा से विरुद्ध न होता † क्या आप जैसा कात्यायन को आप मानते हैं वैसा पाणिनि आदि ऋषियों को आप नहीं मानते जो न कभी आप मानते हो तो पाणिनि आदि आपों की प्रतिज्ञा से विरुद्ध कात्यायन ऋषि क्यों लिखते और जो कहो कि हम इस वचन को कात्यायन काही मानेंगे तो ऐसा नहीं हो सकता क्योंकि आप पाणिनि आदि अनेक ऋषियों के लेख का तिरस्कार कर एकको आप कैसे मान सकते हो और जो उनको भी आप मानते हो तो मंत्र मंहिताही वेद है उनके इस वचन को मानकर तद्विरुद्ध ब्राह्मण को वेद मंज्जा के प्रतिपादक वचन को क्यों नहीं छोड़ देते क्योंकि एक विषय में परस्पर विरोधी दो वचन सत्य कभी नहीं हो सकते और जो मैकड़ह आप ऋषियों को छोड़ कर एकही को आप मानकर संतुष्ट रहता है वह कभी विद्वान् नहीं कहा जा सकता ॥

रा० आप लिखते हैं कि ब्राह्मण में जमदग्नि कश्यप इत्यादि जो

\* वे तो आप विद्वान् थे परंतु जिन्होंने उनकी मान से वचन रखकर प्रसिद्ध किया है वह तो आप विद्वान् ही पा ।

† हजारों भाषों का एक बहिरह मत होता है दो नृपों का एक मत होना भी कठिन है ।



गिने हैं तो देह धारी हैं उन एवं वह वेद नहीं और संहिता में उन पद ब्राह्मण के अनुसार जमदग्नि का अर्थ चक्षु और कश्यप का अर्थ प्राण है अतः गय वेद है ॥

म्या० ब्राह्मणों में जमदग्नि आदि देह धारियों का नाम यों है कि जहां २ ब्राह्मण ग्रंथों में उनकी कथा लिखी है वहां २ जैसे देहधारी मनुष्यों का परस्पर व्यवहार होता है वैसा उनका भी लिखा है इस लिये वहां देहधारी का ग्रहण करना योग्य है और जहां मनुष्यों के इतिहास लिखने की योग्यता नहीं होमकती वहां इतिहास लिखने का भी संभव नहीं होमकता जो वेदों में इतिहास होते तो वेदादि और सब में प्राचीन नहीं होमकते क्योंकि जिसका इतिहास जिस ग्रन्थ में लिखा होता है वह ग्रन्थ उस मनुष्य के पश्चात् होता है जब कि वेदों में ( व्यायुषं जमदग्ने० ) इत्यादि मंत्रों की व्याख्या पदार्थ विद्या युक्त होनीही उचित है इस से उन में इतिहास का होना सर्वथा असंभव है जिस लिये जैसा मूलार्थ प्रतीत होने के कारण जमदग्नि आदि शब्दों से चक्षु आदि ही अर्थों का ग्रहण करना योग्य है वैसाही ब्राह्मण ग्रन्थों और निरुक्त आदि में लिखा है इस लिये यक्ष में अपने किये अर्थों के मन्थ होने के लिये माह्वय माव लिखा है । राजा जो जो इस बात को जानते और इन ग्रन्थों को पढ़े होते तो भ्रमजाल में कमकर दुःखित न होते ॥

ग० उन में भी क्या उपनिषद् मंजो और इतिहास पुगणादि संज्ञा है अथवा ऋग्वेदादि क्रमानुसार उनका मंजो वा संज्ञा है ॥

म्या० इसका उत्तर यह है कि एक ईशावास्य उपनिषद् तो यजुर्वेद का आलोमया अध्याय होने में वेद है और केन में लोके बृहदारण्यक पर्व २ नव उपनिषद् ब्राह्मणान्तर्गत होने में उनकी भी इतिहासादि

संज्ञा ब्राह्मणा नीतिहासानि० इस पूर्वोक्त वचन से है इससे ( एवम्वा-  
अरे० ) इस वचन में निमित्त कारण कार्य सम्बन्ध होने से संज्ञा संज्ञी  
सम्बन्ध नहीं घटसकता परंतु राजा साहेब के सदृश अविद्वान् तो  
( मुखमस्तीति वक्तव्यं दशहस्ता हरीतकी ) ऐसा लिखने वा कहने में  
कुछ भी भययुक्त वा लज्जावान् नहीं होते \* ॥

रा० आप लिखते हैं कि ब्राह्मण वेदों के अनुकूल होने से प्रमाण  
के योग्यता हैं यदि आप इतना और मान लें कि संपूर्ण ब्राह्मणों का प्र-  
माण संहिता के प्रमाण के तुल्य है ॥

स्वा० अविद्वान् को कभी विद्या रहस्य के समझने की योग्यता  
नहीं होसकती क्या ऐसा कोई विद्वान् भी सिद्ध करसकता है कि व्या-  
ख्या के अनुकूल होने से मूल का प्रमाण और प्रतिकूल से अप्रमाण  
और व्याख्या के मूल से प्रतिकूल होने से प्रमाण और अनुकूल होने  
से अप्रमाण होवे इस लिये मंत्र भाग मूल होने से ब्राह्मण ग्रन्थों से  
अनुकूल वा प्रतिकूल हो तथापि सर्वथा माननीय होने के कारण स्वतः  
प्रमाण और ब्राह्मण ग्रन्थ व्याख्या होने से मूलार्थ से विरुद्ध होते  
अप्रमाण और अनुकूल होते प्रमाण होकर माननीय होने के कारण  
परतः प्रमाण हैं । क्योंकि ब्राह्मण ग्रन्थों में सर्वत्र संहिताओं के मंत्रों की  
प्रतीक धर २ के पद वाक्य और प्रकरणानुसार व्याख्या की है इस लिये  
मंत्र भाग मूल व्याख्येय और ब्राह्मण ग्रन्थ व्याख्या है ॥

रा० आप लिखते हैं तत्रापरा ऋग्वेदो यजुर्वेदः सामवेदोऽथर्ववेदः  
शिवाकल्पो व्याकरणं निरुक्तं छन्दो ज्योतिषमिति । अथपरा यथा तद-  
क्षरमधिगम्यते । इसका अर्थ सीधा २ यह मानलेवै कि आप के चारों वेद  
और उनके छत्रों अंग अपरा हैं जो परा उससे अक्षर में अधिगमन होता

है यचना किन्तु का अर्थ वा अर्थाभास छोड़ते किमधिकमित्यलम् ।

ज्या० यदा तत्र आपका जो उपप्रांग लेख है उसको कौन शुद्ध कर  
सकता है क्योंकि इसी भूमिका के पृष्ठ ४२ पंक्ति ३ सर्ववेदायत्पदमामन-  
न्ति । इस उपनिषद् के वचन ने आप के सीधे २ अर्थ को टेढ़ा २ कर दिया  
देगा यमराज कहते हैं कि है नचिकेता जिसका अभ्यास सब वेद क-  
रते हैं उस ब्रह्म का उपदेश मैं तुझ से करता हूँ तू सुनकर धारण कर  
जय लेना है तो वेदों अर्थात् मंत्र भाग में परा विद्या क्यों नहीं । देखो  
तमोगानं इत्यादि मंत्र ऋग्वेद । पतित्यभूतानि इत्यादि और ईशावास्य  
इत्यादि आरंभ ब्रह्म पर्यन्त मंत्र युक्त ४० चालीसवां अध्यायस्य मंत्र  
यजुर्वेद । दधम्येवायतोमनुवोचद्ब्रह्मेति वेदतत् । इत्यादि मंत्र सामवेद  
महद्यज्ञं इत्यादि मंत्र अथर्ववेद में हैं जय वेदों में हजारह मंत्र ब्राह्म के  
प्रतिपादक हैं जिन में से थोड़े मंत्रों का अर्थ भी मैंने भूमिका पृष्ठ ४३  
पंक्ति २६ में लेके ३० पंक्ति को समाप्ति तक लिख रक्खा है जिसको दे-  
यना हो देख लेवे भला इतना भी राजा जी का बोध नहीं है  
कि जो वेदों में पराविद्या न होती तो केन आदि उपनिषदों में कहाँ से  
आती । मूलं नास्ति कुतः प्राग्वाः । क्या जो परमेश्वर अपने कहे वेदों में  
अपनी मूर्ति विद्या का प्रकाश न करता तो किसी ऋषि मुनि का मा-  
मर्थ्य ब्रह्मविद्या के कहने में कभी दोषकता या क्योंकि कारण के बिना  
कार्य होना सर्वथा असंभव है जो केन आदि नव उपनिषदों की परा-  
विद्या में मानेगे तो इन से भिन्न आयुर्वेद धनुर्वेद गांधर्ववेद अथर्ववेद  
और सोमांमादि छः शास्त्र आदि पराविद्या में क्यों नहीं जय न इस य-  
सन में उपनिषद् और न किसी अन्य ग्रंथ का नाम लिखा है तो कोई  
उन का दर्शन कैसे कर सकता है भला कोई राजा जी से पूछेगा कि  
जहाँ यजुर्वेद और (अथर्ववेद ना पराविद्यास्ति) इस वाक्य में कौनसे

ग्रन्थों का नाम निश्चित किया है क्या (यया) इस पद से कोई विज्ञेय ग्रन्थ भी आसकता है और जो मैंने वेदों में परा और अपरा विद्या लिखी है उसको कोई विपरीत भी करसकता है कभी नहीं इस लिये सब मनुष्यों को योग्य है कि जैसे राजा जो संस्कृत विद्या के वेदादि ग्रन्थों को न पढ़कर उन्हीं में प्रश्नोत्तर किया चाहते और जैसी स्वामीविशुद्धानन्दजी ने विना सोचे समझे सम्मति कर दी है वैसे साहस न करना चाहिये किंतु उस २ विद्या में योग्य होके किसी से विचारार्थ प्रवृत्त होना चाहिये ॥

प्रश्न । आपने अपने दूसरे पत्र में राजा जी को लिखकर प्रश्न करने और उत्तर समझने में अयोग्य जानकर लिखके उत्तर देना चाहा न था फिर अब क्यों लिख के उत्तर देते हो ॥

उत्तर । जो राजा जी विशुद्धानन्द की सम्मति न लिखाते तो मैं इस पत्र के उत्तर में एक अच्छर भी न लिखता क्योंकि उनको तो जैसा अपने पत्र में लिख चुका हूँ वैसा ही निश्चित जानता हूँ ॥

प्र० इस सम्वाद में आप प्रतिपक्षी राजा जी को समझते हो वा स्वामी विशुद्धानन्द जी को ॥

उ० स्वामी विशुद्धानन्द जी को क्योंकि राजा जी तो विचारे संस्कृत विद्या पढ़े ही नहीं उनके सामने मेरा लेख ऐसा होवे कि जैसा वधिर के सामने अत्यन्त निपुणगाने वाले का वीणा आदि बजाना और पट्टादि स्वरों का यथायोग्य आलाप करना होता है ॥

प्र० जो तुम पक्षी राजा जी को छोड़कर स्वामीविशुद्धानन्द जी को आगे धरते हो सो यह न्याय की बात नहीं है ॥

उ० यह मुझ वा किसी को योग्यता नहीं है कि संस्कृत में कुछ योग्य विद्वान् को छोड़कर अयोग्य के साथ संवाद चलावे न राजा जी को

तब मैं कि अपने माँजी का छोड़ और स्वामी विगुदानन्द जी का भी  
दे। मैं है कि अपने गुरुगत आये राजाजी की रक्षासे विमुख नहीं बैठे ॥

प्र० स्वामी विगुदानन्द जी वा बालगास्त्री जी आदि काशी के मय  
विद्वान् और बुद्धिमान् मिलकर राजा जी का पक्ष लेकर आपसे शास्त्रार्थ  
वा लेख करे में तो आपको बड़ा कठिन पड़ेगा ॥

उ० मैं परमेश्वर की माँजी से सत्य कहता हूँ कि जो ऐसा वे करें  
तो मैं अत्यन्त प्रसन्नता के साथ मय को विदित करता हूँ कि यह बात  
कर होती हो तो आज ही होवे जो ऐसी इच्छा मेरी न होती तो मैं  
काशी में विद्यापन पत्र क्यों लगवाता और स्वामी विगुदानन्द जी तथा  
बालगास्त्री जी का प्रतिपक्षी स्वीकार क्यों करता ॥

प्र० वे हैं बहुत और आप अकेले ही कैसे सम्वाद कर सकोगे ॥

उ० इनके होने में कुछ असम्भव नहीं क्योंकि जब मय काशी और  
पन्थक के विद्वान् और बुद्धिमान् लोग अपना अभिप्राय पत्रस्थ कर वा  
मन्मथ जाके स्वामी विगुदानन्द जी वा बालगास्त्री जी का विदित कराते  
जायेंगे और वे उन लेख वा पत्रों को देख सुन उन में से दृष्ट को ले मु-  
झ में मन्मथ वा पत्र द्वारा इन दो बातों में से जिसमें उनकी प्रसन्नता  
हो ग्रहण करके शास्त्रार्थ करें उसी बात में मैं भी उन से शास्त्रार्थ  
करने में उद्यत हूँ परन्तु जैसे मैं इस पुस्तक पर अपना हस्ताक्षर प्रसिद्ध  
करता हूँ वैसे वे भी करें तो ठीक है अन्यथा नहीं ॥

प्र० मन्मथ होकर शास्त्रार्थ करने में अच्छा होगा वा पत्रद्वारा ॥

उ० सर्वोत्तम तो यह है जो मैं और वे मन्मथ होकर शास्त्रार्थ करें  
तो नीचे सत्य वा झूठ का निदान होसकता है अर्थात् १। एक म-  
न्मथ में लेखक का मन्मथ तब मय बातों का निर्णय होसकता है और

दूर रह कर पत्रद्वारा शास्त्रार्थ करने में ३६ छत्तीस वर्षों में भी पूरा होना कठिन है परन्तु जिस पक्षमें वे प्रसन्न हों उसीमें मैं भी प्रसन्न हूँ

प्र० इस शास्त्रार्थ के होने और न होने का क्या फल होगा ।

उ० जो अविरोध होने से एक मत होकर धर्म अर्थ काम और मोक्ष से सब का परमानन्द होना और न होने पर जो परस्पर विरुद्ध मिथ्या मत में वर्तमान मनुष्यों के अधर्म अनर्थ कुकाम और बन्ध के न छूटने से उनके दुःखों का न छूटना फल है ॥

प्र० शास्त्रार्थ हुए पर भी हठ से आप वा वे विरुद्ध मत न छोड़ें तो छुड़ाने का क्या उपाय है ।

उ० शास्त्रार्थ से पूर्व मैं और वे जिसका पक्ष भूटा हो उसके छोड़ने और जिसका सत्य हो उसके स्वीकार करने के लिये प्रतिज्ञा का पक्ष कागज पर लेख होकर रजपूरी कराकर एक दूसरे को अपने २ पत्र को देने से सम्भव है कि आप अपना २ हठ छोड़ दें क्योंकि जो न छोड़ेगा तो राजा अपनी व्यवस्था से हठ को छुड़ासकता है ।

प्र० जब आप काशी में सब दिन निवास नहीं करते और स्वामीविशुद्धानन्द जी तथा बालशास्त्री जी वहाँ बसते हैं तो सन्मुख में शास्त्रार्थ कैसे होसकता है ।

उ० मैं यह प्रतिज्ञा करता हूँ कि जब वे सन्मुख होकर शास्त्रार्थ करना स्वीकार करेंगे और इसको सत्य समझ लूंगा तब जहाँ हूंगा वहाँ से चलके काशी में उचित समय पर पहुँचूंगा कि जिस में उनकी परदेस यात्रा का क्लेश और धनव्यय भी न करना पड़ेगा पुनः वहाँ यथावत् शास्त्रार्थ होकर सत्यासत्य निर्णय के पश्चात् सत्रका उपकार भी सिद्ध होगा क्या यह छोटा लाभ है ।

प्र० जब आप उन से शास्त्रार्थ करके अपना मत सिद्ध किया चाहते और वे नहीं किया चाहते हैं इसका क्या कारण है ।

३० विदित होता है कि वे अपने मन में जानते हैं कि शास्त्रार्थ करने में हम अपने मन को मिट्ट न कर सकेंगे वा सं० १६२६ के शास्त्रार्थ को देना व्यवहार होगा कि दूर ही दूर में डोल बजाना अच्छा है जो उनको यह निश्चय होता कि हमारे वेदानुसार और स्वामी जी का मन वेद विमृष्ट है तो शास्त्रार्थ किये बिना कभी नहीं रहते अथवा जो और कुछ कारण हो तो शास्त्रार्थ करनेमें क्यों थिलथिल करते हैं आज में पीछे जो कोई पुराण वा तंत्र आदि मत वाले मुझमें विमृष्ट पक्ष को लेकर शास्त्रार्थ किया चाहें वा लिख के प्रश्नोत्तर की इच्छा करें वे स्वामी विगुट्टानन्द जी और बालगाम्बी जी के द्वारा ही करें इस में अन्यथा जो करेंगे तो मैं उनका मान्य कभी न करूंगा, हां मन्मुख आते तो वे स्वयं भी पूछ सकते हैं इस में स्वामी विगुट्टानन्द जी और बालगाम्बीजी सेमा न समझें कि हम वेदों में विद्वान् वा सर्वोत्तम पण्डित हैं और कोई अन्य मनुष्य भी सेमा निश्चय न करलेवे कि इन में अधिक पण्डित आर्यावर्त्त में दुमरा कोई भी नहीं है हां सेमा निश्चय करना ठीक है कि काजी में हम समय आधुनिक ग्रन्थाभ्यास कर्त्ता मन्त्राचार्यों में स्वामी विगुट्टानन्द जी और गृहस्थों में बालगाम्बी जी कुछ विविष्ट विद्वान् हैं मैंने तो संवाद में केवल अनवस्था दीप परिहाण्य इन दोनों को मन्मुख आर्यावर्त्तीय पण्डितों में माने हैं अनुमान है कि उन को अन्य भी मनुष्य सेमा मानते होंगे इस से अन्य प्रयोजन कुछ भी नहीं नर्व गतिमान् सर्वान्तर्यामी परमेश्वर कृपा करके स्वामी विगुट्टानन्द जी और बालगाम्बीजीको निर्भय निःशंक करे कि जिसमें वे मुझ में मन्मुख वा पत्र द्वारा पापाणादि मूर्ति पूजादि मंडन विषयों में शास्त्रार्थ करनेमें द्रोहोन्माहित हो जैने कि मैं उनके खंडनमें दृढोन्माहित हूँ

मुनि गमाद पन्थे गुरु माधेऽमितदमे ।

दिव्यावादादुपेक्षार अमोघोदोद्बलदुतः ॥

दिव्य वाक्य में दृढोद्बल प्रकाशित विविध अमोघोदोद्बल दुर्निमित्तमय ।

ओ३म् ।

नमोनिर्भ्रमायजगदीश्वराय ॥

अथ

## ॥ अनुभ्रमोच्छेदन ॥

— ३ # ६ —

राजाशिवप्रसादजी के द्वितीय निवेदन के  
उत्तर में ।

प्रकाशित किया ॥

यह ग्रन्थ लासा सादौराम के ग्रन्थ से वैदिक ग्रन्थाक्षय में छपा ।

अथ १८३०

बनारस ।





## ॥ अनुभ्रमोच्छेदन ॥

—ॐ\*—

यस्यानराविभ्यति वेदबाह्यास्तयाहि युक्तं शुभसेनया यत् ।

तन्नाम यस्यास्ति महेत्सवं स त्वनुभ्रमोच्छेदनमातनोति ॥ १ ॥

भूमिका ।

मैंने विचारा था कि राजा जी और स्वामी जी ने एक-दूसरे को लिखा है आगे इस का प्रपंच न बढ़ेगा परन्तु वैसा न हुआ और उन के अनुगामी लोगों ने समाचार पत्रों को भी गर्जिया और बहुत योग्यायोग्य वाच्यावाच्य भी लिखना न छोड़ा और मैंने यह जान भी लिया कि स्वामी जी अपने नाम से इस पर कुछ भी न लिखें और न छपवावेंगे क्योंकि इस पर श्रियुत स्वामी विशुद्धानन्द सरस्वती और बालगोस्वामी जी की संमति नहीं लिखी तथा अन्य किसी आर्य ने भी इस के प्रत्युत्तर में न लिखा यह बात ठीक है कि स्वामी जी को तो इस पर लिखना योग्य ही नहीं क्योंकि वे अपनी पूर्व प्रतिज्ञा से विरुद्ध क्यों करें जब ऐसा हुआ तब मैं यथामति इस पर लिखने में प्रवृत्त हुआ यद्यपि इन महाशयों के सम्मुख मेरा लेख न्यूनारूढ है तथापि अन्तःकरण ने पक्षपात छोड़ कर देखने से कुछ इस से भी तत्त्व निकलेगा और जो कुछ इस में भूल चूक रहेगी उस को सज्जन महात्मा लोग सुधार लेंगे अब जो राजा शिवप्रसाद जी की यह प्रतिज्ञा है कि अब आगे इस विषय में कुछ न लिखा जायगा तो मुझ को भी आगे लिखना अवश्य न होगा जो राजा जी ने भ्रमोच्छेदन पर दूसरा भाग छपवाया है उस में स्वामी जी के लेख पर निरर्थक आदि दोष दिये हैं उन और इन दोनों पुस्तकों

के नेत्रों ने जब बुद्धिमान् लोग पक्षपात रहित होकर देखेंगे तब अव-  
गता निश्चय करेंगे कि कौन सत्य और कौन असत्य है ॥

इति भूमिका ॥

देखिये राजा जी के प्रिय और सुन्दर लेख को निवेदन पहिला पृष्ठ  
१ पंक्ति ११ क्षत्रिणादि भाष्य भूमिका मंगा के पृष्ठ ६ से ८८ तक देखा  
विचित्र लीला दिखाई दी आधे आधे वचन जो अपने अनुकूल पाये गृह-  
ण किये हैं और प्रेषार्थ वा जो प्रतिकूल पाये परित्याग उन आधे अ-  
नुकूल में भी जो कोई शब्द अपने भाव में विरुद्ध देखे उन के अर्थ पलट  
दिगे । पृष्ठ ४ पंक्ति ० मेमा न हो कि (अर्थनैव नियमाना यथान्धाः) के  
मन्दन वंशज दयानन्द जी के भाष्य और भूमिका ही की लाठी खांभे  
किमी अदाश गटे वा घोर नरक कुण्ड में जागिरे । नि० २ पृष्ठ २ पंक्ति २४  
मन्द की बात है क्यों हुआ इतना कागज बिगाड़ा पृष्ठ १ पंक्ति २१ नि-  
दान जब मैं ने गौतम और कणाड के तर्क और न्याय में न अपने प्र-  
श्नों का प्रामाणिक उत्तर पाया और न स्वामीजी महाराज की वाक्य  
मनना का उस में कुछ सम्यन्ध देखा डरा कि कहीं स्वामी जी महाराज  
ने किमी मेम अथवा साहय में कोई नया तर्क और न्याय रुम अमरीका  
कदवा और किमी दूसरी विनायत का न मोख लिया हो इत्यादि  
मन्दन जी ने राजा जिवप्रसाद जी ने अपने दोनों निवेदनों में लिखे हैं  
अथा उन को सुवचन गाली प्रदान कागज बिगाड़ना आदि कोई भी  
मन्दन न समझे गा मैंने राजा जिवप्रसाद जी के दोनों निवेदनों और  
स्वामी जी के भ्रमोच्छेदन को भी देखा प्रथम निवेदन में जो २ प्रश्न राजा  
जी ने उन २ का उत्तर भ्रमोच्छेदन में यथायेग्य है मेमा मैं अपनी  
दिदी शिक्षा और बुद्धि से निश्चित जानता हूं राजा जी और उन के  
सहायकों की विशाल बुद्धि है इसलिये उन के योग्य ठीक २ उत्तर न

हुए होंगे। इस में क्या अद्भुत है अब मैं अपनी अल्प विद्या और बुद्धि के अनुसार द्वितीय निवेदन के उत्तर में थोड़ासा लिखता हूँ। निवेदन दूसरा पृष्ठ ४ पङ्क्ति १६ (भला सूर्य और घड़े की उपमा संहिता और ब्राह्मण में क्योंकर घट सकेगी उधर सूर्य के सामने कोई आध घंटा भी आंख खोल के देखता रहै अंधा नहीं तो चक्षु रोग से अवश्य पीड़ित होवे) इस दृष्टान्त से राजा जी का यह अभिप्राय भलकता है कि वेद को दिन भर भी आंख खोल के देखा करे तो न अन्धा और न नेत्र रोग से युक्त होता है) यहां उन का ऐसा अभिप्राय विदित होता है कि यह दृष्टान्त स्वामी जी का यहां घट नहीं सकता। जहांतक विचार के देखते हैं तो यही निश्चय होता है कि दृष्टान्त का साधर्म्य या वैधर्म्य गुणहीन दार्ष्टान्त में घटता है सब गुण कर्म स्वभाव कभी नहीं (जैसे साध्य साधर्म्यात्तदुर्मभावो दृष्टान्त उदाहरणम्) न्या० अ० १ अ० १ सू० ३६। (तद्विपर्ययाद्वाविपरीतम्) न्या० अ० १ सू० ३७ शब्दोऽनित्य इति प्रतिज्ञा उत्पत्ति धर्म कत्वादिति हेतुः। उत्पत्ति धर्मकं स्थाल्यादि द्रव्यमनित्यमिति दृष्टान्त उदाहरणम् यह शान्त वृत्ति से देखने की बात है कि शब्द में अनित्यत्व धर्म साध्य है क्योंकि उत्पत्ति धर्म वाला होने से जो २ पदार्थ उत्पन्न होते हैं वे २ सब अनित्य हैं। जैसे स्थाल्यादि द्रव्य उत्पत्तिधर्म वाले होने से अनित्य हैं वैसे कार्य शब्द भी अनित्य हैं यहां केवल स्थाल्यादि पदार्थों का उत्पत्ति धर्म ही कार्य शब्द में दृष्टान्त के लिये घटा के कार्य शब्दों को अनित्य ठहराया है यह तो कोई भी नहीं कह सकता कि घट पटादि पदार्थों में चक्षु से देखना स्थूल कठोर और अंधेर में दीपक की अपेक्षा रहना आदि विसदु धर्म हैं इस लिये उन का दृष्टान्त शब्द में नहीं घटे गा वा शब्द में भी वे धर्म हैं कि दीपक जला के शब्द देखा जावे राजा जी को अंधेर में दीपक से शब्द देखना उस से पानी आदि लाना चाहिये

वा इस दृष्टान्त ही को न माने तो ऐसा दृष्टान्त कोई न मिलेगा कि जिसमें दार्ष्टान्त के सब धर्म बराबर मिल जावें। और जो कोई पदार्थ ऐसे भी है कि जिन के सब धर्म बराबर मिलें तो उन का परस्पर अभेदान्वय होने से उन में दृष्टान्त दार्ष्टान्त तथा उपमान उपमेय भाव कुछ भी न बनसकेगा। अब यहां प्रकृत में यह आया कि वेद को सूर्य का दृष्टान्त दिया है तो सूर्य अपने प्रकाश में किसी की अपेक्षा नहीं रखता वैसे वेदों से भी जो अर्थ प्रकाशित होते हैं उनमें ग्रन्थांतर की अपेक्षा नहीं है स्वयं प्रकाशत्व धर्म दोनों का समान है। और जैसे उत्पत्ति धर्म वाले न होने से आत्मादि द्रव्य नित्य हैं वैसे शब्द नहीं क्योंकि उत्पत्ति धर्मवाला है यहां केवल वैधर्म्य अर्थात् कार्य शब्द के अनित्यत्व धर्म से विरुद्ध आत्मा का नित्यत्व धर्म ही दृष्टान्त के लिये घटाया है किन्तु जो आत्मा और शब्द के प्रमेयत्व आदि साधर्म्य हैं वे विवक्षित नहीं। जैसा सजा जी का दृष्टान्त विषयक मत है वैसे किसी विद्वान् का नहीं कि दृष्टान्त के सब धर्म दार्ष्टान्त में घट सकते हैं। निवे० २ पृष्ठ ५ पं० १६ राजा जी स्वामीजी से पूछते हैं कि (स्वामीजी महाराज यह बतलावें कि पाणिनि आदि ऋषियों ने कहा ऐसा लिखा है कि मंत्र संहिताही वेद हैं ब्राह्मण वेद नहीं हैं) इस का उत्तर अब यह ब्राह्मण शब्द लौकिक है वा वैदिक इस के वैदिक होने में तो कोई प्रमाण नहीं मिलता। लौकिक होने में प्रमाण देखो तत्र लौकिका स्तावत् । गौरश्वः पुरुषो हन्ती शकुनिर्बृगो ब्राह्मण इति । वैदिकाः खल्वपि । शन्नो देवोरभिष्ठये । इपेत्वोर्जत्वा । अग्निमोक्षपुरोहितम् । अन्न आयाहि त्रीतय इति । अब यहां अन्तःस्वनेत्रों से देखना चाहिये कि वैदिक शब्द में केवल ४ मंत्र संहिताओं के उदाहरण दिये हैं जो ब्राह्मण भी वेद होते तो वैदिक शब्दों में उनका उदाहरण क्यों देते

अब कोई यह कहे कि लौकिक शब्दों में जिस ब्राह्मण शब्द का उदाहरण दिया है वह ग्रन्थवाची शब्द नहीं है किन्तु मनुष्यों में जाति विशेष का नाम है तो उससे पूछना चाहिये कि जाति वाची और ग्रन्थवाची शब्दों में कौन ऐसा चिह्न है कि जिस से पृथक् २ जाना जावे । हां प्रकरण से अर्थ की संगति होती है सो यहां किसी का प्रकरण नहीं है । यहां पतंजलिजी महाराज के प्रमाण से यह सिद्ध हो गया कि मंत्र संहिताही वेद हैं ब्राह्मण नहीं । अब स्वामीजी पर जो प्रश्न था उस का तो यह उत्तर पतंजलि ऋषि के प्रमाण से हुआ परन्तु वही प्रश्न राजाजी के ऊपर गिरता है कि राजाजी यह बतलावे कि पाणिनि आदि महर्षियों ने ऐसा कहा लिखा है कि मंत्र और ब्राह्मण भाग दोनों वेद हैं अस्तु तावत् । निवे० २ पृष्ठ ५ पं० १८ पाणिनि ने तो जहां मंत्र और ब्राह्मण दोनों के लेने का प्रयोजन देखा स्पष्ट 'छन्दसि, कहा अर्थात् वेद में अर्थात् मंत्र और ब्राह्मण दोनों में और जहां केवल मंत्र वा ब्राह्मण का प्रयोजन देखा (मन्त्रे वा ब्राह्मणे) कहा और जहां मंत्र और ब्राह्मण अर्थात् वेद के सिवाय देखा वहां 'भाषायाम्' कहा, राजा जी को यह लिखना तो सुगम हुआ परन्तु निम्न लिखित प्रमाण पाणिनि सूत्र और वेदमंत्र आदि का अर्थ कर के अपने पक्ष में घटाना सुगम क्यों कर हो सके गा अब देखिये । छन्दो ब्राह्मणानि च तद्विषयाणि । अ० ४ पा० २ सू० ६६ इस सूत्र में प्रोक्त प्रत्ययान्त छन्द और ब्राह्मण को अध्येत वेदित विषयता विधानकी है अर्थात् प्रोक्त प्रत्ययान्त छन्द और ब्राह्मण का अध्येत वेदित अभिधेय में ही प्रयोग हो स्वतन्त्र न हो । अब राजा जी के इस लेखानुसार कि ( जहां मंत्र और ब्राह्मण दोनों के लेने का प्रयोजन देखा स्पष्ट 'छन्दसि' कहा ) इस से पाणिनि के इस सूत्र में ब्राह्मण ग्रहण व्यर्थ होता है । क्योंकि जो छन्द के कहने से मंत्र और ब्राह्मण दोनों

का ही ग्रहण हो जाता तो फिर यहाँ ब्राह्मण का पृथक् ग्रहण क्या  
 किया इस में स्पष्ट ज्ञापक होता है कि छंद से ब्राह्मण पृथक् है । निवे०  
 = षट् ७ पं० २२ से ( भला जैमिनि महर्षि के पूर्व भी मांसा को तो स्वामी  
 जो महाराज मानते हैं उस में इन सूत्रों का अर्थ क्यों कर लगावे गे )  
 तच्चेदकेषु मंत्राख्या । अ० १ पा० २ सू० ३२ । शेषे ब्राह्मण शब्दः । अ० २  
 पाद १ सू० ३३ इस का अर्थ बहुत स्पष्ट है वेद का मंत्रों से अवशिष्ट जो  
 भाग सो ब्राह्मण ) यह अनुभवार्थ राजा जी ने श्वर स्वामी की टीका में  
 से मुना हो गा परन्तु यहाँ यह भी विचार करना उन को योग्य था कि  
 इन सूत्रों के संबध में कहीं वेद संज्ञा निर्वचनाधिकरण है वा नहीं कि-  
 न्तु यहाँ तो केवल मंत्र निर्वचनाधिकरण और ब्राह्मण निर्वचनाधिकर-  
 ण है इस से फिर मंत्र और ब्राह्मण दोनों को वेद संज्ञा है यह अभिप्राय  
 कहां से सिद्ध हो सकता है जो इस प्रकरण में ऐसा होता कि ( अथ वेदनि-  
 र्वचनाधिकरणम् ) तो राजा जी का अभिप्राय अवश्य सिद्ध हो जाता । पर-  
 मात्मा ने वेदस्य वाक्यों से सर्व िद्या भिधान कर दिया है अब इन में शेष  
 अर्थात् वाकी पढ़ना पढ़ाना सुनना सुनाना व्याख्या करनी करानी आदि है  
 और थो भी जो थो सो ब्रह्मा से लेकर जैमिनि मुनि पर्यन्त महर्षि महाशय  
 लोगों ने कर दी है जिस से ये ऐतरेय आदि ग्रन्थ ब्रह्म अर्थात् वेदों का व्या-  
 ख्यान हैं इसी में इन का नाम ब्राह्मण रखा है अर्थात् ब्रह्मणां वेदाना-  
 मिमानि व्याख्यानानि ब्राह्मणानि अर्थात् शेषभूतानि सन्तीति । परन्तु जहां  
 से इन सूत्रों के अर्थ में राजा जी आदि को भ्रम हुआ है सो श्वर स्वामीजी  
 कीइसी मूल पर यह व्याख्या है ( अथ कि लक्षणं ब्राह्मणम् ) ( मंत्राश्च ब्रा-  
 ह्मणं च वेदः ) विचार योग्य बात है कि न जाने श्वर स्वामी ने इन दो  
 सूत्रों में वेद शब्द कहां से लिया और इन की अद्भुत कथा को देखिये  
 कि ( प्रश्न ) ब्राह्मण का क्या लक्षण है ( उत्तर ) मंत्र और ब्राह्मण वेद

है विद्वान् लोग विचार लें कि जैसा प्रश्न किया था वैसा ही उत्तर प्र-  
वर स्वामी ने दिया है वा नहीं यहां विशेष लिखने की आवश्यकता  
नहीं किन्तु । आम्नान् पृष्ठः कोविदारानाचष्टे । इस न्याय के तुल्य यह  
व्याख्या है ऐसा ही निवे० दू० २ पृष्ठ ७ पं० २१ निदान जब मैं ने गौतम  
और कणाद के तर्क और न्याय से न अपने प्रश्न का प्रामाणिक उत्तर  
पाया और न स्वामी जी महाराज की वाक्य रचना का उस से कुछ  
संबंध देखा डरा कि कहीं स्वामी जी महाराज ने किसी में वा साहचर्य  
से कोई नया तर्क और न्याय इस अनरिका अथवा और किसी दूसरी वि-  
लायत का न सीख लिया हो, स्वामी जी ने जो भूमिका में गौतम न्याय  
का प्रमाण वेद ब्राह्मण विषय में लिखा है उस को वही पुरुष सनभ  
सकता है कि जिस ने उन ग्रंथों की जैली देखी हो । बिना पढ़े सब  
विद्या किसी को नहीं आ जाती । और जिन्होंने ने उन शास्त्रों में अभ्या-  
स ही नहीं किया वे ही ऐसा अनर्गल लिख सकते हैं कि गौतम और  
कणाद के तर्क न्याय से अपने प्रश्नों का प्रामाणिक उत्तर न पाया इ-  
त्यादि । अब राजा जी को शास्त्रों में अभ्यास करना अवश्य हुआ क्यों-  
कि उन के प्रश्नों का उत्तर कोई नहीं दे सकता । और स्वामी जी  
महाराज जो किसी दूसरी विलायत का तर्कन्याय सीख भी लेते तो क्या  
आश्चर्य और कौनसा यह बुरा काम था और जो सीख लेते तो अपने  
ग्रन्थों में भी प्रमाण के लिये अवश्य लिखते वा लिखवाते । इस से  
स्पष्ट विदित होता है कि राजा जी ने ही उन विलायतियों से तर्क न्याय  
कुछ पढ़ा नहीं तो इस का प्रसङ्ग ही क्या था । ठीक है—यादृशी भा-  
वना यस्य बुद्धिर्भवति तादृशी । इन के प्रश्नों का उत्तर जब ऋषि मु-  
नियों के ग्रन्थों से भी न हुआ तो सब ऋषियों से बढ़ के राजा जी हो  
गये इस से स्पष्ट सब महात्मा ऋषि लोगों की निन्दा आ जाती है । नि-



वे० ० पृष्ठ ६ पं० ४ ( फ़रङ्गिस्तान के विद्वज्जन मराहली भूषण काशीराज स्थापित पाठशालाध्यक्ष डाक्टर टीबो साहब बहादुर को दिख लाया बहुत अचरज में आये और कहने लगे हमतो स्वामीजी महाराज को बड़ा पंडित जानते थे पर अब उनके मनुष्य होने में भी संदेह होता है तब तो भ्रमोच्छेदन का भ्रमोत्पादन कहना चाहिये ) वस अब तो राजाजी का पक्ष दृढ़तर सिद्ध हो गया होगा क्योंकि जब उक्त महाशय साहब ने स्वामीजी के मनुष्य होने में भी संदेह और भ्रमोच्छेदन का भ्रमोत्पादन नाम होने की साक्षी दी है फिर क्या चाहिये क्योंकि महाशयों की साक्षी भी गंभीर आशय युक्त होती है व्या ऐसी साक्षी को कोई भी मनुष्य मानेगा कि स्वामीजी के मनुष्य होने में भी संदेह है । निवे० २ पृष्ठ ७ पं० २० डाक्टर टीबो साहब की साक्षी का परामर्श यह है देखिये चित्त धर की (दयानन्दसरस्वती सिवाय एक उपनिषद् के ब्राह्मण और उपनिषद् ग्रंथों को छोड़ देते हैं और केवल संहिताओं को प्रमाण मानते हैं) इस का उतर तो भ्रमोच्छेदन के पृष्ठ ११ पं० २० में यह स्पष्ट लिखा है (परंतु जो २ वेदाऽनुकूल ब्राह्मण ग्रन्थ हैं उनको मैं मानता और विरुद्धार्थों को नहीं मानता हूँ ) जो उक्त साहब ध्यान देकर देखते तो सिवाय एक उपनिषद् के इत्यादि विरुद्ध साक्षी क्यों देते । निवे० २ पृष्ठ ७ और इस विषय से आगे जो २ उक्त साहब ने लिखा है उस २ वा उत्तर इसी उत्तर के आगे भ्रमोच्छेदन में लिखा है । निवे० २ पृष्ठ ८ पं० १८ ( निःसन्देह दयानन्दसरस्वती जी को अधिकार नहीं कि कात्यायन के उस वचन को प्रक्षिप्त बतावे जिस के अनुसार मंत्र और ब्राह्मण का नाम वेद सिद्ध होता है ऐसे तो जो जिस किसी वचन को चाहे अपने अविवेक कल्पित मत से विरुद्ध पाकर प्रक्षिप्त कह दे ) मुझ को अपनी अल्प बुद्धि से आज तक यह निश्चय था कि सत्याऽसत्य

विचार करने का अधिकार सब विद्वानों को है जो यह राजाज्ञावत् डाक्टर टीवो साहब की संमति सत्य हो तो ऐसा होजाय किंतु जो केवल एक डाक्टर टीवो साहब नेही टेका लिया हो कि अन्य सब को अधिकार है केवल स्वामी जो को नहीं कि कौन प्रक्षिप्त और कौन नहीं ऐसा विचार करें जो ऐसा तो डाक्टर टीवो साहब की संमति देने और खंडन मंडन का अधिकार किसने दिया है हम भी पूछ सकते हैं अहो आश्चर्य्य इस न्यष्टि में कैसी २ अद्भुत लीला देखने में आती है । निवे० २ पृ० ६ पं० ५ ( सो मेरा तो अभिप्राय इतना ही है कि यदि ब्राह्मण ग्रंथों के अनुसार जमदग्नि आदि का अर्थ योही माना जावे तो संहिता के समान ब्राह्मणों को भी वेद भाग अथवा मानोय मानने में उन्ही ब्राह्मण ग्रंथों की युक्तियां क्यों न मानी जावे ) जो इस बात का प्रमाण किया जावे तो यास्क मुनि कृत निघंटु निरुक्त पाणिनि मुनि कृत अष्टाध्यायी पतंजलि महामुनि कृत महाभाष्य और पिंगला चार्य्य कृत पिङ्गल सूत्र वेदों के भाष्य वा टीका आदि को भी वेद क्यों न माना जावे क्योंकि जैसे शतपथादि ग्रंथों से वेदस्य जमदग्नि आदि शब्दों के अर्थ चक्षु आदि माने जाते हैं वैसे ही निघंटु और निरुक्त आदि से भी वैदिक शब्दों के सञ्ज्ञा और निर्वचन व्याकरण से शब्द अर्थ और सम्बन्ध और पिङ्गल सूत्रों से गायत्र्यादि छन्द पङ्गादि स्वर आदि की व्याख्या वेदों से अविस्तृ मानी जाती है तो इन की वेदसंज्ञा कौन कर सकेगा । निवे० २ पृष्ठ ६ पं० १० सो यहां भी मेरा तो अभिप्राय इतनाही है कि वेद के नाम से मंत्र भाग अर्थात् संहिता और ब्राह्मणों का मान कर जहां वेदों को अपरा कहा जाय वहां मंत्र और ब्राह्मणों का कर्म काण्ड और जहां वेदों को परा कहा जाय वहां मंत्र और ब्राह्मणों का ज्ञान काण्ड मानना चाहिये ) निवे० १ पृष्ठ ११ पं० १०

(इसका अर्थ सीधा यह मान लेवें कि आप के चारों वेद और उन के छत्रों अङ्ग “अपरा” हैं जो “परा” उस से अक्षर में अधिगमन होता है अपना फिरावट का अर्थ वा अर्थाभास छोड़ें) निवे० १ पृष्ठ १२ पं० २० (नोट) कि चारों वेद संहिता और उन के छत्रों अङ्ग अपरा हैं परा उन के सिवाय अर्थात् उपनिषद् हैं) सुझ की बड़ा आश्चर्य हुआ कि यहां क्यों राजाजी ने अपने पूर्व लेख से अपर लेख को विरुद्ध लिखा देखा पक्षिने निवेदन में चारों वेद और छत्रों अङ्गों का अपरा और उपनिषदों का परा विद्या मानी थी और दूसरे निवेदन में चारों वेदों के कर्मकाण्ड का अपरा और उन के ज्ञानकाण्ड का परा विद्या मानी और दोनों निवेदनों का अभिप्राय यही है कि मंत्र भाग संहिता और ब्राह्मणभाग का वेदसंज्ञा मानें इसी लिये इतना परिश्रम उठाया और नोट में चारों वेद संहिता अर्थात् मंत्र संहिता ओंही का वेद मान कर ब्राह्मणों का वेद संज्ञा में लिखना भूल गये दृष्टि कौजिये ( तत्रापरा ऋग्वेदो यजुर्वेदः सामवेदो अथर्ववेदः ) राजाजी के इस लेखने उन्हीं के अभिप्राय का निराकरण कर दिया इस को न लिखते तो अच्छा था क्योंकि इस लेख में ऋग्यजुः साम और अथर्व चार शब्द वाच्य मंत्र भाग संहिताओं ही के साथ चार बार वेद शब्द का पाठ है ऐतरेय शतपथ छांदोग्य ताराङ्ग आदि और गोपथ ब्राह्मण ग्रन्थों को उस वचन में न परा न अपरा में गणना और न ऐतरेय आदि शब्दों के साथ वेद नाम का पाठ है इस लिये यह पूर्वा पर विरुद्ध लेख है। निवे० २ पृष्ठ ६ पं० १४ (ऐसा ही आजतक वैदिक हिंदू परम्परा से मानते चले आये हैं) यहां भी मैं राजाजी से यह पूछता हूं कि परंपरा और आजतक इस वाक्यावली का अभिप्राय हृद्युत्पत्ति से लेकर आजतक का समय लिया जाय वा जैसा कि चार पां-

च पौढ़ियों में परंपरा हो जाती है वैसी ग्रहण की जाय जो प्रथम पक्ष है तो वैदिक के साथ आर्य्य शब्द लिखना उचित या अर्थात् वैदिक आर्य्य और जो चार पांच पौढ़ी की परम्परा अभिप्रेत है तो लोकाचारसे भी वैदिक हिन्दू लिखना ठीक नहीं क्योंकि भारतवर्ष वासी सन्तुष्टों की हिन्दू संज्ञा सिधाय यवन ग्रन्थ और यवनाचार्यों की पाठशाला में पठन पाठनमंरुग की विना राजा जी को कहीं न मिलेगी और ऋग्वेद से लेकर पूर्व सोमांसा पर्यन्त संस्कृत ग्रन्थों में तो एतद्देश का नाम आर्य्य-वर्त्त और इस में रहने वाले सन्तुष्टों का नाम आर्य्य वा ब्राह्मण आदि संज्ञा ही मिलेंगी परन्तु यह राजा जी की स्वात्मानुभव वा इस देशियों परद्वेष अथवा आर्य्यवर्त्त देश से भिन्न देशस्थ विलायतियों से शिक्षा पाकर बोध हुआ होगा। यह साधारण बात नहीं किन्तु जो यह वैदिक शब्दों के साथ हिन्दू शब्द का परंपरा में आजतक प्रदू देना। सो राजा जी की विदेशियों की विद्या और शिक्षा का अनुपम फल है। निवे० २ पृष्ठ० १० पं० ६ (भला आप के) (शिव प्रसाद के) एक सहज से प्रश्न का तो उत्तर श्री स्वामी दयानन्द सरस्वती जी से बना ही नहीं उत्तरके बदले दुर्वचनों की दृष्टि की यदि काशी जी के प्रसिद्ध उन से शास्त्रार्थ करने की उद्यत भी हैं तो उत्तर के स्थान में उन्हें वैसी ही दुर्वचन पुष्पांजलिका लाभ होगा इस से अति रिक्त उसमें से कुछ भी सार नहीं निकले गा) इस परमें अपनी बुद्धि के अनुसार इतना ही लिखता हूँ कि जो श्री युत बाल शास्त्री जी श्रीमत्पंडितवरधुरंधरअज्ञानतिमिरनाशनैकभास्कर विशेषण यज्ञ ऐसा कहते हैं और ऐसा निश्चय होता स्वामी जी से उनके बड़े २ गंभीराशय प्रश्नों के उत्तरकभी न बन सकेंगे फिर इस से मेरी और अन्य लाखह किं वा करोड़ह सन्तुष्टों की यह

इच्छा है कि जो कोई विद्वान् स्वामी दयानन्द सरस्वती जी के पक्ष को वेदादि शास्त्र द्वारा निरस्त कर देतो उन को क्या ही लाभ नहो पुनः उक्त सहाशय इस में क्यों विलम्ब कर रहे हैं और दुर्वचन पुष्पांजलि विषय में इतना ही मैं लिखता हूँ कि काशीस्थ लोगों ने दूषणमालिका, दयानन्दपराभूति, चर्मकार भी स्वामी जी से उत्तम गाली सहस्रनामआदि पुस्तक और दण्डनीय, आदि विज्ञापन समाचारों में छपवाया तथा ताली शब्द आदि और जैसा असभ्य अनर्थ लेख स्वामी जी पर किया है और स्वामीजी ने सम्वत् १९२६ के शास्त्रार्थ में किस को गाली प्रदान वा दुर्वचन पुष्पांजलि की थी और जैसे पक्षपात क्रोधरहित होने के लिये स्वामी जी को लिखते हैं तो राजा जी ने पक्षपात और क्रोधयुक्त स्वामी जी को कब देखा था भला क्या पूर्वोक्त तो सुवचन पुष्पांजलि है और स्वामी का लेख दुर्वचन पुष्पांजलि कहा जा सकता है डाक्टर टीवे साहब बहादुर स्वामी दयानन्द सरस्वती जी के मनुष्य होने में भी संदेह लिखते हैं क्या डाक्टर टीवे साहब को अपने सहोदर आदि नौकरों के तो मनुष्य होने में कुछ भी संदेह नहीं किन्तु केवल स्वामी जी के मनुष्य होने में सन्देह करते हैं क्या यह बात अद्भुत गंभीराशय और असंगत नहीं है अहो क्या ऐसे २ लेख को भी बुद्धिमान् लोग अच्छा समझेंगे धन्य हैं ! श्रीयुत शिव प्रसाद जी वादी और धन्य हैं ! उन के साक्षी अर्थात् श्रीमज्जगत पूज्य स्वामी विशुद्धानन्द सरस्वती जी श्रीसत् पण्डित वरधुरंधर अज्ञानतिमिरनाशनैकभास्करवालशास्त्रीजी सहाराज आर्यजन और विद्वज्जन भगदलीभूषण काशीराजस्थापित पाठशालाध्यक्ष डाक्टर टीवे साहब बहादुर यारूपियन् कि जिन्होंने परस्पर मिल कर अपना अभीष्टमत प्रकाशित किया

है क्या भला ऐसे २ महाशयों के सामने मेरा लेख हास्यास्पद न होगा और क्या ऐसे २ महात्माओं की साक्षी होने पर राजा जी के विजय होने में किसी का संदेह भी रहा होगा वाह वाह वा !!! जो कोई पर पक्ष निषेध और स्वपक्ष सिद्ध करे तो ऐसी ही बुद्धिमत्ता से करे क्या सहायक अनुमति दायक भी ऐसे ही होने योग्य हैं जहां अर्धी हो साक्षी और न्यायाधीश हैं वहां जीत क्यों न होवे क्यों न हों क्या यही सत्पुरुषों का काम है कि जहां तक वने दूसरे की निन्दा अपनी स्तुति करनी अपना सुकर्म समझना हां मैं भी तो राजा शिवप्रसाद जी और खासी विशुद्धा नन्दसरस्वती जी वा बाल शास्त्रीजी और डाक्टर टीवा साहब बहादुर साक्षी आदि महाशयों के समान खासीजी की समानों निन्दा और अप्रतिष्ठा करने में तत्पर होता जो उनके प्रशंसीय गुण कर्म स्वभाव न जानता होता उनकी निन्दा और अपमान करने में कमती कभी करता परन्तु वाल्मीकि सुनि ने कहा है कि (सहवासी विजानीयाच्चरित्रं सहवासिनाम्) विना किसी के संग किये उसके गुण दोष विदित नहीं हो सकते संवत् १६ २८ से १६ ३७ के वर्ष पर्यन्त मेरा और खासीजी का समागम हुआ है जितने वर्ष वा महीने खासीजी का सत्संग मैंने किया है और यथा बुद्धि थोड़े से वेद भी देखे हैं उतने दिन और उतने सुहृत् भी उनका समागम राजाजी आदिने न किया होगा नहीं तो इतना अटाटूट विरोध कभी न करते । देखिये कै एक बड़े २ सेठ साहूकार रईस बुद्धिमान् पण्डित सज्जन लोग राजे महाराजे खासीजी को अत्यन्त मानते श्रद्धा करते और उप देश का भी स्वीकार करते हैं और बहुतेरे विरुद्ध भी हैं तथापि कभी किसी का पक्षपात किसी से लोभ किसी का भय किसी को खुशामद किसी से छल वा किसी से धन हरने का उपाय

वा किमी मे स्वप्रतिष्ठा की चेष्टा आदि अशिष्ट पुरुषों के कर्म करते इन को मैंने कभी नहीं देखा और क्या जैसी सब की सत्य बातें माननी और असत्य न माननी स्वामी जी की रीति है वैसी ही राजा जी आदि को मानने योग्य नहीं है परंतु इतने पर भी मैं बड़े आश्चर्य में हूँ कि राजा जी आदि महाशय निष्कारण ईर्ष्या और परोत्कर्ष सहन रूप याना-हड़ हो कर स्वामी जी की बुराई करने में बढ़ते ही चले जाते हैं न जाने कब और कहां तक बढ़ेंगे क्या इसका फल आर्यावर्तादि देशों की अनुव्रति का कारण न होगा क्यों न यह घर की फूट रूपी रसास्वादन का प्रवाह दुर्योधन रूप हलाहल सागर से बहता चला आता हुआ आर्यावर्त्तस्थ मनुष्यों के अभाग्योदयकारक प्रलय को प्राप्त अबतक न हुआ क्यों इस को परमेश्वर अपने कृपाकटाक्ष से अब भी नहीं रोक देता कि जिस से हम सब सर्वतन्त्र सिद्धान्त रूप प्रेमसागरासृतोदधि में स्नानकर त्रिविध ताप से छूटकर परमानन्द को प्राप्त हों जैसे द्वीप द्वीपान्तर के वासी मुगलमान जैन ईसाई आदि मनुष्य अपने स्वदेशी और स्वमतस्थों को आनन्दित कर रहे हैं क्या ऐसे हम लोगों को न होना चाहिये प्रत्युत सब देशस्थ समग्र मनुष्यादि प्राणिमात्र के लिये परस्पर उपकार विद्या शुभाचरण और पुरुषार्थ कर अपने पूर्वज कि जिन महाशय आर्यों के हम सन्तान हैं उनका दृष्टान्त अर्थात् उपमेय न हों और हों जैसी उन की कीर्त्ति और प्रतापरूप मार्त्तण्ड भूगोल में प्रकाशित हो रहा था उन का अनुकरण क्यों न करें और इस में आश्चर्य कोई क्यों मानें कि राजाजी और उन के अनुयायी साक्षी स्वामीजी को अविद्वान् पशु अंधे आदि यथेष्ट शब्दों से निन्दा करते हैं मैं निश्चित कहता हूँ कि स्वामी जी की निन्दा अप्रमिष्टा और विरोधता किस ने नहीं की कागी में संवत् १९२६ वे वर्ष मे उनपर हल्ला किया संखिया मिलाकर पान

बीडा दिया बुरी बुरी निन्दा के पुस्तक और विज्ञापन दिये कई ठिकाने मारने को आये ऊपर पत्थर और धूल फेकी जिले बुलंद शहर करण वास के समीप जहां स्वामीजी रहते थे वहाँ किमी ने रात के १ बजे के समय १० आदमी तलवार और लट्ट लेकर मारने को भेजे कई नाम्ति क कहते कई क्रश्चीन बतलाते कई क्रोधो और कई पशुवत् नीच विग्रेषणा देते कई उनका मुख देखने में पाप बतलाते और पास जाने को अच्छा नहीं कहते कोई कलिका अवतार कोई कल मरते आजही मरजाय तो अच्छा कई मजिष्ट्रेटों के कान भर व्याख्यान बंद करा देने में प्रयत्न कर चुकी और कोई इन की बनाये पुस्तक भी हाथ में न लेना न देखना कई अपने बाग बगीचों में उन का रहना भी स्वीकार नहीं करते कई वेश्या का मुख देखने सङ्ग करने और पुंसि मैथुनाचरण में भी अपना धन्य जन्म मानते और औरों को उत्साहित करते हैं और स्वामीजी का दर्शन और सङ्ग उम से भी बुरा बतलाते हैं कई स्वामीजी और स्वामीजी की उपदेश मानने वालों को महानरक में गिरना चितलाते हैं । आप गौतम और कणा-दादि महाशयों से अपने को बुद्धि सागर ठहराते और स्वामीजी को निर्वु-द्धि सहज प्रश्नों के उत्तर के अदाता कहते और कई चमार चांडाल आदि में विद्वत्ता और मनुष्य हेने की शंका नहीं करते और स्वामीजी में विद्वत्ता के हेने और मनुष्य पन में भी शंका बतलाते हैं कोई रेल का भाड़ा भी नहीं लगता ऐसा कहते हैं अब कहां तक इस लंबी गाथा को कहूं मैं ऐसी बातें सुनता और लिखता हुआ थकित हो गया क्या ये पूर्वोक्त वाते आर्यावर्त के दौर्भाग्य के कारण नहीं हो रही हैं तथापि धन्य है स्वामीजी को इतने हुए पर भी सनातन वेदोक्त आर्योन्नति के यत्नों से विरक्त न होकर पगेपकार से अपना जन्म सुफल कर रहे हैं भला जो धर्म और परमात्मा की कृपा न होती और पर मत द्वेषी स्वमतानुरागा क्षुद्राशय लोगों का राज्य होता तो स्वामीजी



का आज तक शरीर वचना भी दुस्तर न होजाता क्या जो आर्य लोग भी मुशलमान आदि के तुल्य होते तो अब तक स्वामीजी का मुख और हस्त वेदभाष्यादि पुस्तक लिखने के लिये आजतक कुशल रह सकते ? और जो स्वामीजी में पक्षपात राहित्य सत्यता विद्वत्ता शान्ति निन्दा स्तुति में हर्ष शोक रहितता न होती और विमल विद्या प्रगल्भता धार्मिकता आत्मत्वादि शुभ गुण न होते तो ऐसे २ सनातन वेदोक्त सत्य धर्मोपदेशादि प्रशंसनीय आर्योन्नति के दृढ़ कारण प्रकाशित और सुस्थिर कभी न कर सकते क्योंकि देखो आर्योवर्त में प्रशंसनीय महाशय विद्वानों के विद्यमान रहते भी आर्योवर्तीयमनुष्यों की वेदोक्त धर्माढ्यता प्राचीन अभ्युदयोदय प्रच्छन्न क्यों रहजाता क्या प्रत्यक्ष मैं भी भ्रम है कि देखिये जो हम आर्यों को बिना आसमानी किताब वाले बुत्परस्त नालायक इन के मत का कुछ भी ठिकाना नहीं आदि आक्षेपों से जैन मुशलमान और इसाई लाखह कोड़ह बहका के अपने मत में मिलाते और कहते थे कि आओ हम से बाद विवाद करो हमारा मजहब सच्चा और तुम्हारा झूठा है वेही अब स्वामीजी के सामने वेदादि शास्त्रों और तदुक्त आर्यधर्म का खंडन तो दूर रहा परंतु वाद करना भी असह्य समझते और कहते हैं कि आप हम पर प्रश्न मत कीजिये डरते हैं स्वामीजी के सन्मुख तो ऐसा है परंतु जिन्हों ने स्वामीजी के ग्रन्थ देखे और उन का समागम यथावत् किया है उन के भी सामने वे विजयवंत नहीं होसकते इत्यादि जो राजाजी आदि स्वामीजी के स्तुत्य गुण कर्म स्वभाव जानते तो उन के साथ ऐसा विरुद्ध वर्तमान कभी न करते सर्व शक्तिमान् सर्वान्तर्यामी सर्वव्यापक सर्वनियन्ता जगदीश्वर सब आर्यों के आत्माओं में परस्पर प्रीति गुण स्वीकार दीप परिहार वेद विद्योन्नति रूप कल्पवृक्ष और चिन्ता मणि को सुस्थिर करे जिस

से सब आर्य भाई उस को परस्पर प्रेम और उपकार रूप सुन्दर जल से सींच कर उस के आश्रय से प्राचीन आर्य पदवी को पाकर आनन्द में सदा रहें और सब को रक्खें ॥

राजाजी का बनाया इतिहास मैंने देखा तो अद्भुत बातें दिखाती हैं इन से यह भी प्रसिद्ध है कि जो स्वश्लाघा और अभिमान करेगा तो इतना ही करेगा निम्न लेख से यह बात सब को विदित होजायगी क्योंकि इङ्गित चेष्टित से मनुष्य का अभिप्राय गुप्त नहीं रह सकता राजाजी का कुछ अभी ऐसा वर्तमान है सो नहीं किन्तु (स्वभावो नान्यथा भवेत्) जैसा स्वभाव मनुष्य का होता है वह छूटना दुस्तर है जो उन्होंने इतिहास तिमिरनाशक ग्रंथ बनाया है उस को कोई विद्वान् पक्षपात रहित सज्जन पुरुष ध्यान देकर देखे तो राजा जी की मानस परीक्षा और सौजन्य विदित अवश्य होजावे कि इन का क्या अभीष्ट है उस में अप्रमाण वेदा दिशास्त्राभिप्रायशून्य बहुत बातें हैं और कुछ अच्छी भी हैं जो अच्छी हैं उन का स्वीकार और जो अन्यथा हैं उनके संक्षेप में दोष भी प्रकाशित करता हूँ जैसा मुझ को विदित होता है इतिहास तिमिर नाशक पृष्ठ १ पङ्क्ति ११ ( बाप दादा और पुरखा तो क्या हम इस ग्रन्थ में उस समय से लेकर जिस से आगे किसी को कुछ मालूम नहीं आज पर्यन्त अपने देश की अवस्था लिखने का मंसूबा रखते हैं ) राजा जी थोड़ासा भी शोचते तो इतना अपना गौरव अपने हाथ से लिखने में अवश्य कम्प जा कर रुक के यथार्थ बात को समझ सकते । क्या अपने पुरखों से स्वयं उत्तम और सब आर्यावर्त वासियों को इतिहास ज्ञान विषय में निकृष्ट अज्ञानी कर स्वश्लाघी स्वयं नहीं बने हैं क्या कोई भी पूर्ण विद्वान् स्वमुख से अपनी कीर्त्ति को कह सकता है । यह सच है कि जितना २ विद्याविनय मनुष्य को अधिक होता है उतना २ वह सुगीत

निर्भिनानी महाशय होता और जितना २ वह कम होता है उतनी २ उ-  
 सको कुशीलता अभिमान और स्वस्थाशयता होती है। इति० पृष्ठ १-१६  
 (पुगना हाल जैसा इस देश का बेठौर ठिकाने देखने में आता है विरले  
 किसी दूसरे देश का मिले गां) वाह वाह वाह !!! न जाने किस देश  
 की पाठशाला में इतिहासों की पढ़ के राजा जी को अपूर्व विज्ञान हु-  
 आ क्या यूरोप अमरिका अफ्रीका आदि देशों के पूर्व इतिहासों से भी  
 आर्यावर्त्त देश का प्राचीन इतिहास बुरा है यह भी इन का लेख आ-  
 र्य लोगों को ध्यान में रखना चाहिये। इतिहा० पृष्ठ ३ पङ्क्ति २ (आ-  
 गे संस्कृत प्रलोक बनाते थे अब भाषा में छन्द और कवित्त बनाते हैं  
 क्योंकि गद्य का कष्ट रखना सहज है निदान ये भाट इसी में बढ़ाई  
 समझते हैं) क्या ही शोक की बात है कि मनु वाल्मीकि व्यास प्र-  
 भृति अपि महर्षि महात्मा महाशय ब्राह्मण, लोगों को तो राजा जी  
 भाट टहराते हैं और आप महात्माओं के निन्दक और उपहास कर्त्ता  
 हो कर नकली की पदवी को धारण करते हैं विदित होता है कि  
 आर्यावर्त्तीय धार्मिक आत्मा पुरुषों की निन्दा और विदेशियों की अत्युक्ति  
 सट्टण स्तुति ही से राजा जी प्रसन्न वनते हैं। इतिहा० पृष्ठ ४ पं० ३०  
 (हाय हमारे देश में इतना भी कोई समझने वाला नहीं) सिवाय आप  
 के ऐसी २ गूढ़ बातों के मर्म को कौन समझ सकता है तब हो तो आप  
 सब से बड़ा मसूबा बांध कर इतिहास लिखने को प्रवृत्त हुए। इतिहा०  
 पृष्ठ १० (बहुतेरे हिंदू यह भी कहेंगे कि जो बात पौथी में लिखी गई  
 और परंपरा से सब हिंदू मानते चले आये भला अब वह क्यों कर झूठ  
 टहर सकती है) भला यहां तो हिंदुओं की परंपरा का तिरस्कार राजा  
 जी कर चुके और दोनों निवेदनों में ब्राह्मण पुस्तकों को वेद मानने के लिये  
 स्वीकार किया है ठीक है मतलब सिंधु ऐसी ही चतुराई से पूरा करना

होता है। इतिहा० पृष्ठ १२ पं० १ से लेकर पृष्ठ १४ पं० ११ तक वैद्व जैन हिंदुओं के मत विषयक बातें लिखी हैं इस से विदित होता है कि राजा जी का मत वैद्व जैनी ही है। इसी लिये अपने मत की प्रशंसा वैदिक मत की निन्दा मनमाने की है। यह इन को अच्छा समय मिला कि कोई जाने नहीं और वैदिक मत की जड़ उखाड़ने पर सदा इन की चेष्टा है पुनः स्वामी जी जो सनातन रीति से वेदों का निर्दोष सत्य अर्थ ठीकर प्रकाशित कर रहे हैं इन को अच्छा कब लग सकता है इसी लिये निवेदनों में भी अपनी सदा की चाल पर राजा जी चलते हैं इस में क्या आश्चर्य है। इतिहा० पृष्ठ १५ पं० १ (हिंदुओं की प्राचीन अवस्था) यह बड़ा अनर्थ राजा जी का है कि आर्यों को हिंदू और पारस देश से आये हैं। पहिली बात तो इनकी निर्मूल है क्यों कि वेदों से लेके महाभारत तक किसी ग्रन्थ में आर्यों को हिंदू नहीं लिखा कौन जाने राजा जी के पुख्खे पारस देश से ही इस देश में आये हों और उन की परंपरा से स्वदेश पारस का संस्कार अबतक चला आया हो क्या यह बात असंभव है कि इस आर्यावर्त्त ही से कोई मनुष्य पारस देश में जा रहे हों क्योंकि पारस देश में उत्पन्न हुई मद्रो पाण्डुराज से विवाहा थी उसी समय वा आगे पीछे वहां से यहां और यहां से वहां आ जा रहने का संभव हो सकता है और क्या जो पारस देश से आकर ही बने होते तो पारसी लोगों वा ईरान वालों के प्राचीन इतिहासों में स्पष्ट न लिखते ? इतिहा० पृष्ठ १५ पं० ५ (असुर को अहुर) नोट पं० १३ यहां भी ऋग्वेद के आरम्भ में असुर का अर्थ सुर लिया है और उसे सूरज का नाम माना है। असुरः प्राण दाता । असुरः सर्वेषां प्राणदः । ऋगुराक्षस के लिये तभी से ठहराया गया जब से सुर, देव, देवता के लिये ठहरा इत्यादि) धन्य ! है (मुखमस्तोति वक्तव्यं दश हस्ता हरीत की)

इस में तो कुछ दोष नहीं कि असुर को वे पारसी लोग अहुर कहें परन्तु जो बातें ऋग्वेद के नाम से राजा जी ने लिखी हैं सब निर्मूल हैं क्योंकि ऋग्वेद के आरम्भ में तो ( असुरः प्राणदाता ) ( असुरः सर्वेषां प्राण-  
दः ) ये नहीं हैं किन्तु ऐसा पाठ ऋग्वेद भर में कहीं नहीं है। क्या आ-  
श्चर्य है कि ईरान वाले जिद से देव को राक्षस कहते हैं। इतिहा०  
पृष्ठ १७ पं० ० ( हिंदू अपने तर्ज दूस्ती जाति के लोगों से जुदा रहने के  
निमित्त आर्य पुकारते थे और इन्हीं के बसने से यह देश हिमालय से  
विन्ध्य तक आर्यावर्त कहलाया पारस देशवाले भी आर्य्य थे वरन इसी  
कारण उस को अब भी ईरान कहते हैं ) क्या अद्भुत लीला है ईरान वाले  
तो अब तक ईरानी, पारस वाले पारसी ही बने रहे आर्य्य नाम वाले क्यों  
न हुए। कैसा भूँठ लिखा है कि अपने जुदा रहने के लिये आर्य्य पुका-  
रते थे। जो ऋग्वेद की कथा भी राजा जी ने सुनी होती तो ( विजानी-  
द्धार्यान्धेच दस्यवः ) ( उत शूद्रे उतार्य्य ) इन का अर्थ यही है  
( आर्य्य ) श्रेष्ठ और ( दस्यु ) दुष्ट ( आर्य्य ) द्विज और ( शूद्र ) अनार्य्य  
को कहते हैं इस को जानते तो ऐसा अनर्थ क्यों लिख मारते जो ईरान  
से आर्य्य हो जाता है तो ( आरा ) और ( अरि ) आदि शब्दों से आर्य्य  
शब्द सिद्ध करने में किसी को राजा जी अटका सकेंगे। ऐसे बहुत  
पुरुष अपनी प्रशंसा के लिये विदेशियों की भूँटी खुशामद किया ही करते  
हैं। इतिहा० पृष्ठ १५ पं० २८ ( ईरान की पुरानी पारसी भाषा में एक  
प्रकार की संस्कृत थी अर्थात् उसी जड़ से निकली थी जिस से संस्कृत  
निकली है ) भला पारसी पढ़े बिना ऐसी २ गुप्त जड़ों की खोज राजा  
जी न होते तो कौन करता जो थोड़ासा भी विचार करते तो श्रेष्ठ गुणों  
से आर्य्य और एक किसी मनुष्य का नाम है आर्य्य उस से और इस  
देश वालों से क्या संबन्ध हो सकता है जिन ने दृष्टान्त संस्कृत पुरानी

पारसी के उदाहरण दिये हैं ये सब संस्कृत से पुरानी पारसा बनी है यह ठीक है क्योंकि पारस देश का नाम निशान भी न था तब से आर्य्य और आर्य्यावर्त देश है। जब पाण्डवों ने राजसूय यज्ञ किया है तब यवन देश के सब राजा आये थे उसी ईरान का राजा शल्य भी महाभारत युद्ध में आया ही था इस लिये राजा जी का ऐसा अनुभव केवल पारसी भाषा पढ़ने से हुआ है संस्कृत से नहीं। इतिहा० पृष्ठ १६ पं० २ से (ये आर्य्य उस समय सूर्य के उपासक थे वेद में सूर्य को बड़ी महिमा गायी है हिंदुओं का मूल मंत्र गायत्री इसी सूर्य की बन्दना है विष्णु इसी सूर्य का नाम है) राजाजी का स्वभाव सब से विलक्षण है! कोई कहता हो दिन तो वे रात कहें यद्यपि वेदों में सूर्य शब्द से परमेश्वर आदि कई अर्थ प्रकरण से भिन्न २ कहे हैं परंतु उपासना में सूर्य शब्द से जिस को गायत्री मंत्र कहता और जो व्यापकता से विष्णु है वहां परमेश्वर ही लिया है अन्यत्र भौतिक। इतिहा० पृष्ठ १८ पं० १ (आकाश को इन्द्र ठहराया) वेदों में इन्द्र शब्द से आकाश का ग्रहण कहीं नहीं किया है। हां राजाजी ने अपनी कल्पना से समझा होगा इतिहा० पृष्ठ १८ पं० ३ (गाय, बैल, घोड़ा, भेड़ा और बकरी इत्यादि का बलि देते थे और उन का मांस भून भून और उबाल २ कर खाते थे—नोट ऋग्वेद में एक अश्वमेध का हाल यों लिखा है घोड़े के आगे रङ्ग बिरङ्ग की वस्त्रियां रख कर उस से अग्नि की प्रक्रिया दिलाई और फिर खच्चो से बांध कर और फरसे से काट कर उस का गोस्त सींक पर भूना और उबाला और गोले बना कर खागये) हाय ऐसे अनर्थ लेख से वेद और आर्य्यों की निन्दा कर राजाजी ने संतुष्टि क्योंकी क्योंकि गाय आदि पशुओं का मारना वेदों में कहीं नहीं लिखा न शराब का पीना और अश्वमेध का ऐसा हाल कहीं भी नहीं लिखा

राजाजी ने वाम मार्गियों के सङ्ग से ऐसी बात कि जिस से वेदों की निन्दा हांसी हो लखी होगी। इतिहा० पृष्ठ १६ पं० १२ (वर्ण भेद गुरु में दोही रहा होगा अर्थात् गोरा और काला वर्ण का अर्थ रङ्ग है) यह क्या चतुराई की लटा भलकर रही है क्या गोरे और काले के बीच में कोई भी रङ्ग नहीं होता और (वर्ण वाहुः पूर्वसूत्रे) वर्ण नाम अक्षर वर्ण नाम स्वीकार अर्थ क्या नहीं होते (स्वार्थो दोषनपश्यति) हां यह हो तो हो कि बिना गोरे की प्रशंसा के स्वार्थ सिद्ध क्योंकर होता) इतिहा० पृष्ठ २० से लेके अंगरेज के पैर पकड़ने अर्थात् ग्रन्थ की समाप्ति पर्यन्त राजाजी ऐसी चाल चलन से चले हैं कि जिस से इस देश की बहुत बुराई और कुछ अन्य देशों की भी वेदादि शास्त्रों की निन्दा और जैनमत की इङ्गित से प्रशंसा और अंगरेजों की प्रशंसा में जानो सब भाटों के प्रपितामह ही बन रहे हैं। क्या ही शोक की बात है कि इतिहास तिमिरनाशक के तीसरे खण्ड में कितनी बड़ी वेद आदि शास्त्रों और आर्य्य तथा आर्य्यावर्त्त देश की निन्दा लिख कर छपवाई है तो भी राजा जी के चरित्र पर किसी आर्य्य विद्वान् ने विचार कर प्रत्युत्तर नहीं किया मैंने अल्प सामर्थ्य से (स्थाली पुलाक न्याय) के समान थोड़ासा नमूना राजाजी का दिखलाया है। इतने ही से सब बुद्धिमान् राजा जी के और मेरे गुण दोषों का विचार यथावत् कर ही लेंगे। जिन्होंने वेद और आर्य्यावर्त्त की गद्दी करनी ही अपनी बड़ाई समझ ली है तो स्वामी जी की निन्दा करें इस में क्या आश्चर्य है सर्व शक्तिमान् परमात्मा परमदयालु सब पर कृपा रखे कि कोई किसी की निन्दा न करे सत्य को माने और झूठ को छोड़दे मेरा यहां यह अभिप्राय नहीं है कि किसी की व्यर्थ निन्दा कहां वा मिथ्या स्तुति हां इतना कहता हूं कि जितनी जिस की समझ है उतना ही कह और लिख

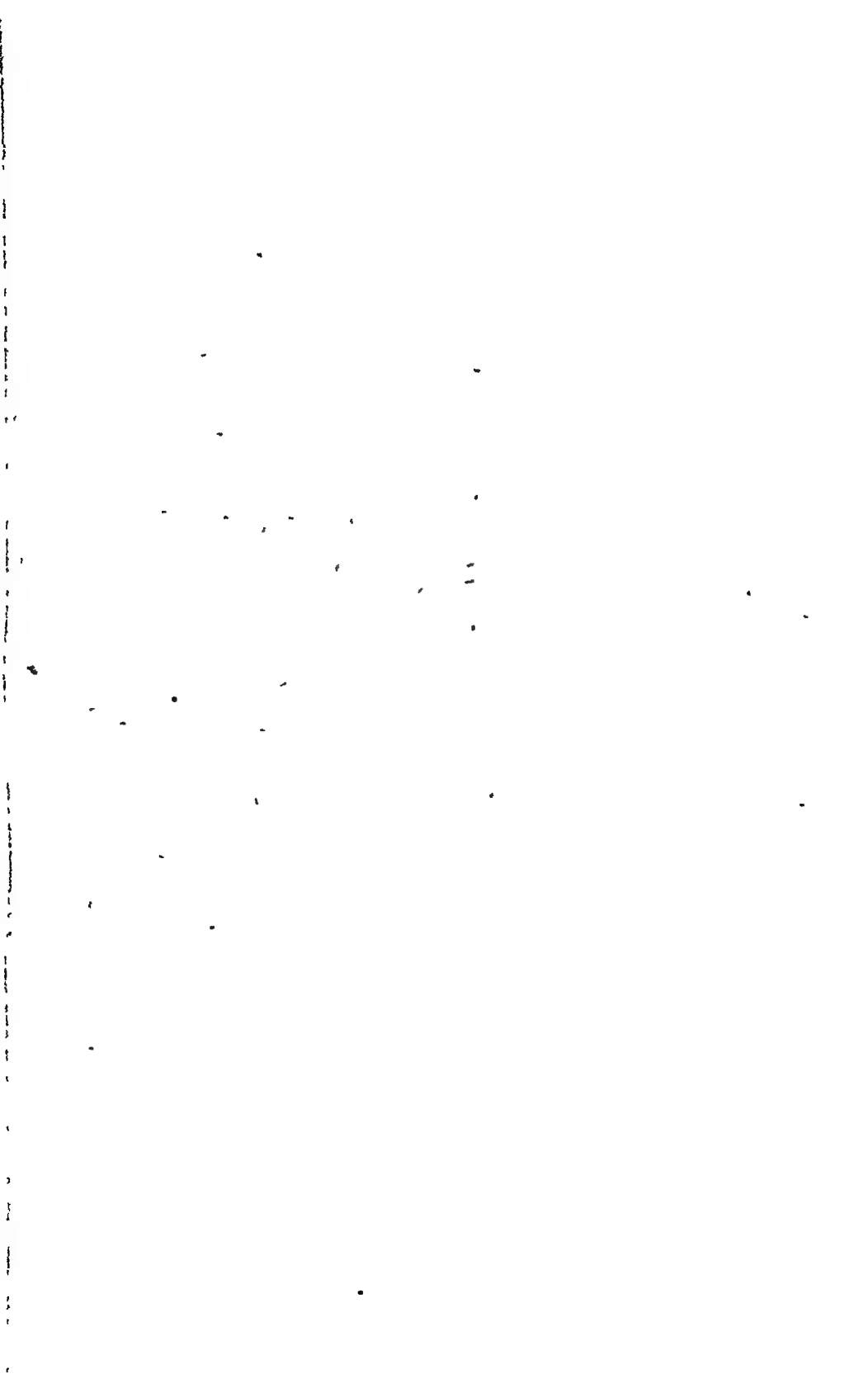
सकता है मेरी धार्मिक विद्वानों से प्रार्थना है कि जो कुछ मुझ से अन्यथा लेख हुआ हो तो क्षमा करें और अपनी प्रशंसनीय विद्यायुक्त प्रज्ञा से उस को शुद्ध कर लें इस पर सत्य २ परामर्श का प्रकाश कर आर्यों को सुभूषित करें ॥

ऋषि कालाङ्कभूवर्षे तपस्यासितेदले । दिक्षिथौ वाक्पतौ ग्रन्थोभ्र-  
मंछेतुमकार्यलम् ॥

इत्यनुभ्रमोच्छेदन ॥







## ॥ विज्ञापन ॥

— ६०९ —

सब सज्जनों को विदित किया जाता है कि श्रीमत् स्वामी दयानन्दसरस्वती जी से राजा शिवप्रसाद जी ने जो कुछ वाद चठाया था उस विषय के प्रथम निवेदन का उत्तर स्वामीजी ने भ्रमोच्छेदन नामक पुस्तक से दिया था कि जो सब सज्जनों को विदित है अब जो राजाजी ने द्वितीय निवेदन दिया है उस पर श्रीमत्स्वामी विशुद्धानन्द जी वा बालशास्त्री जी आदि विद्वानों की सम्मति नहीं है और स्वामी जीने प्रथम ही यह लिखा था कि अब आगे को जबतक किसी पत्र पर विशुद्धानन्द जी वा बालशास्त्री जी की सम्मति न होगी हम उत्तर न देंगे इस लिये इस दूसरे निवेदन का उत्तर एक पण्डित जी ने अनुभ्रमोच्छेदन नामक पुस्तक से दिया है और वैदिक यन्त्रालय में छपवाया है ॥

मैं सुहृदता से प्रकाशित करता हूं कि श्रीयुत राजा शिवप्रसाद जी आदि सज्जन महाशय पक्षपात छोड़ कर इस को देखें और सत्यासत्य का विचार करें कि जिस से परस्पर प्रीति और देशान्तरि यथावत् हो ॥

लाला सादौराम मेनेजर  
वैदिक यन्त्रालय, बनारस ।

# ॥ सत्यधर्मविचार ॥



अर्थात्

धर्म चर्चा ब्रह्म विचार

चांदापुर

जो सं १८७७ ई० में

स्वामी दयानन्द सरस्वती जी और मौलवी मुहम्मद क़ासम साहब  
और पादरी स्काट साहब के बीच हुआ था

जिसको

मुंशी बख़्तावर सिंह एडिटर आर्य्यदर्पण ने शोधकर भाषा और उर्दू में

वैदिकयंत्रालय काशी में अपने प्रबंध से छापकर

प्रकाशित किया ॥

संवत् १८३७

विदित है कि स्वामी दयानन्द सरस्वती वैसे तो वेदों का अत्युत्तम प्राचीन ऋषि मुनियों के प्रमाण सहित संस्कृत और आर्य भाषा में भाष्य करही रहे हैं परन्तु अब उन्होंने आर्य समाजों के कहने से व्याकरण आदि वेदों के अङ्ग और उपाङ्ग आदि की भी अति सुलभ आर्य भाषा में प्रकाश करने का प्रारम्भ किया है कि जिन से मनुष्य शीघ्र संस्कृत विद्या को पढ़कर मनुष्य जन्म के समग्र आनन्द को भोगें ।

अभी तक निम्न लिखित पुस्तक पठन पाठन विषय सुगम आर्यभाषामें प्राचीन रीति से बनाये गये हैं और क्रम से इस वैदिक यन्त्रालय में छपते जाते हैं ।

१—वर्णशारण शिक्षा । २—संस्कृत वाक्य प्रवीधः । ३—व्यवहार भाग्यः ।

नीचे के संधि विषय आदि ग्यारह ११ पुस्तक पढाव्यायी के एकत्र विषय पर भाषा में व्याख्या सहित छप रहे हैं ।

४—सन्धि विषयः । ५—नामिकः । ६—तादितः । ७—कारकीयः । ८—सामासिकः । ९—अव्ययार्थः ।

१०—पारलौकिकः । ११—सौवरः । १२—पारिभाषिकः । १३—छायादिगणः । १४—गणपाठः ।

१५—पढाव्यायी—यह पुस्तक अलग भी संस्कृत छपि सहित छपेगा ॥

१६—निर्घट्ट अर्थात् वाक्य मुनि कृतो वैदिक कोशः ।

निम्न लिखित पुस्तक इस वैदिक यन्त्रालयमें उपस्थित हैं ।

पुस्तक	मूल्य	ढाक मङ्गल
१—ऋग्वेदादिभाष्य भूमिका सहित ऋग् और यजुर्वेद भाष्य ३ वर्ष का १७)		
२—केयल ऋग्वेदादि भाष्य भूमिका	५)	७)
३—समार्थ प्रकाशः	२१)	७)
४—संस्कार विधिः	११)	७)
५—आर्याभि विनयः	११)	७)
६—संक्षीपासन संस्कृत और भाषा	७)	७)
७—संक्षीपासन संस्कृत	७)	७)
८—आर्योद्देश्य रम माला	७)	७)
९—वेदान्ति ध्यात निवारणम्	७)	७)
१०—भक्ति निवारण	७)	७)
११—सव्यासस्य विवेक उद्	७)	७)
१२—गौतम अद्वैत्या और इन्द्र ब्रह्मासुर की सम्यकथा	७)	७)
१३—वर्णशारण शिक्षा	७)	७)
१४—संस्कृत वाक्य प्रवीधः	७)	७)
१५—व्यवहार भाग्य	७)	७)
१६—आर्यार्थ काशी संस्कृत व भाषा	७)	७)
१७—आर्यार्थ काशी भाषा व उद्	७)	७)
१८—वेद विरह मत खण्डन	७)	७)
१९—स्वामी नारायण मत खण्डन संस्कृत व गुजराती	७)	७)
२०—स्वामी नारायण मत खण्डन गुजराती	७)	७)
२१—एमरीका वालों का लेखर	७)	७)
२२—भमीच्छेदन	७)	७)

### सूचना ।

सन १८८० ई० से आर्य दर्पण की शाहजहापुर छपताया और जिसमें वेदादि सव्य शान्नायकूल श्रीयुतस्वामी दया मन्द मरम्ता जी के व्याख्यान और नवीनमतों का खण्डन और इन मत वालों से इनका आर्यार्थ और आर्य समाजों के हलान आदि प्रकाशित होते हैं और जिसका वार्षिक मूल्य ढाक मङ्गल सहित ११) है, उद् और आर्य भाषा यानि दानवी दोनों में यहाँ ही वैदिक यन्त्रालय में छपता है ॥

॥ श्रीखम्ब्रह्म ॥

## सत्यधर्म विचार

धर्म चर्चा मेला ब्रह्मविचार चांदापुर \* कि जिस में बड़े २ विद्वान् १० आर्यों ईसाइयों और मुसलमानों की ओर से एक सत्य के निर्णय के लिये इकट्ठे हुए थे सज्जन पाठक गणों के हितार्थ मुद्रित किया जाता है कि जिस से प्रत्येक मतों का अभिप्राय सब पर प्रकाशित हो जावे । सब सज्जनों को किसी मत के क्यों न हों उचित है कि पक्षपात रहित हो कर इस की सुहृदता से देखें ।

विदित हो कि यह मेला दो दिन रहामेले के आरम्भ से पूर्व कई लोगों ने स्वामी जी के समीप जाकर कहा कि आर्य्य और मुसलमान मिलके ईसाइयों का खण्डन करें तो अच्छा है इस पर स्वामी जी ने कहा कि यह मेला सत्य और असत्य के निर्णय के लिये किया गया है इस लिये हम तीनों को उचित है कि पक्षपात छोड़ कर प्रीति पूर्वक सत्य का निश्चय करें किसी से विरोध करना कदापि योग्य नहीं ।

**इसके पश्चात् विचार का समय नियत**

॥ यद्वा यद्वा नेवा मुशे प्यारेखण साद्व कौ भीर से  
प्रति वपं इष्ठा करवा है ।

† इस धर्म चरचा में जार्यों की ओर से खामी दयानन्द सरस्वती जी और मुंशी इन्द्रमणि जी ईसाइयों की ओर से पाद्री स्काट साहेब पाद्री नीबिल साहेब पाद्री पार्कर साहेब और पाद्री जारुम साहेब और मुसलमानों की ओर से मौलवी मुहम्मद कासम साहेब

## ست دھرم بچار

مباحثہ میلہ خدا شناسی چاند پور +  
 ۱۸۷۷ ع کہ جسمیں علماء و فضلاء آریہ  
 شوم والوں و عیسائیوں و اہل اسلام کے بعرض  
 تحقیق سچے دشوم کے جمع ہوئے تھے ہدیہ  
 نشریں کیا جتاھے تا کہ حقیقت حال شریک  
 مذہب کا سب پر مخربی روشن ہو جاوے  
 صاحبوں کو حواہ کسی مذہب یا فرقے  
 کے شوق لازم ہے کہ عندق دلیسی تعصب کو  
 یعنی حکمہ نہ دیکر اسکو بعور ملاحظہ  
 فرمائیں \*

واضح ہو کہ یہ میلہ صرف دو روز رہا قتل  
بمبارج ہوئے میلہ کے بعض صاحبوں نے سوامی  
پانند سرستی جی کے دیوہ پر تشریف لیکر  
مہینہ گزارا اگر اہل دیوہ اور اہل اسلام ملکر  
دیوہ کے مذہب کی تردید کریں سوامی جی  
بہت دیا کہ اس میلہ میں مناسب معلوم  
ہوتا ہے کہ کوئی کسی کی طرف داری نہ کرے  
کہ میری سمجھ میں تو یہ اچھی بات ہے  
ہم اور مولوی صاحب اور پندری صاحبان  
میں محبت سے ملکر سب کی تحقیقات  
کریں کسی سے سرحرامی کرنی واجب نہیں۔  
اس کے بعد تعین اوقات جلسہ قرار پائے اور

† یہودی یہودی، مملہ محمدی پیدائیل صاحب  
ی کوئٹہ سے شہر سال ہوا کرتا ہے \*

۴: اس مداخلتہ میں آرہی کی طرف سے  
ہوئی زندگی سرحدی حی اور مہنسی اندر من  
صاحب — عیسائیوں کی طرف سے پاک بی اسکاٹ  
صاحب و پادری لی صاحب و پادری پارکر  
صاحب اور پادری حسن صاحب - مسلمانوں  
کی طرف سے پادری محمد قاسم صاحب  
سند "توسلیم" صاحب و جلد دیگر

किया गया पादरियों ने कहा कि हम दो दिन से अधिक नहीं ठहर सकते और यही विज्ञापन में भी छपा गया था। इस पर न्तानी जी ने कहा कि हम इस प्रतिज्ञा पर आये थे कि मैला कम से कम पांच और अधिक से अधिक आठ दिन तक रहेगा। क्योंकि इतने दिनों में सब मतों का अभिप्राय अच्छे प्रकार ज्ञात हो सकता है जब इस पर वे लोग प्रसन्न न हुए तब सुन्गी इन्द्रमणि जी ने कहा कि स्वामी जी आप निश्चित रहें सच्चा मत एक दिन में प्रकट हो जावेगा। फिर निम्न लिखित पांच प्रयोगों पर विचार करना सबने स्वीकार किया ॥

## पहिले दिन की सभा

सुन्गी प्यारे लाल साहब ने खड़े होकर

सब से पहिले कहा—

प्रथम ईश्वर को धन्यवाद देना चाहिये

कि जो सर्वव्यापक और सर्वान्तर्यामी है।

हम लोगों के बड़े भाग्य हैं कि उसने हम

सब को ऐसे राज प्रबन्ध समय में उत्पन्न

किया कि जिसमें सब लोग निर्विघ्नता से

निर्भय होकर मत मतान्तरों का विचार

कर सकते हैं। धन्य है इस आज के दिन

को और बड़े भाग्य है इस भूमि के कि

एसे २ सज्जन पुरुष और एसे २ विद्वान् मत

मतान्तरों के जानने वाले यहां सुशीलित

हुए हैं। आशा है कि सब विद्वान् अपने २

मतों की वार्त्ताओं को कोमल वाणी से कहेंगे

कि जिन से सत्य और असत्य का निर्णय

कर नगुदों की सत्य मार्ग में प्रवृत्ति

हो जावेगी।

पदरि صاحبान نے فرمایا کہ ہم دو روز سے زیادہ قیام نہیں کر سکتے اور یہی اشتہار میں مستہر کیا گیا ہے تب سوامی جی نے فرمایا کہ ہم اس اقرار پر آئے تھے کہ میلہ کم سے کم پانچ روز اور زیادہ سے زیادہ آٹھ روز تک رہیگا کیونکہ اس عرصہ میں سب مذہبوں کا حال اچھی طرح معلوم ہو جاویگا تسپر منسی اندر من صاحب نے جواب دیا کہ سوامی جی آپ خاطر جمع رکھیں ایک ہی دن میں سچا مذہب معلوم ہو جاویگا۔ بعدہ وہ سوالات جو آئندہ مرفوم ہیں پبس ہو کر منظور کئے گئے \*

## جلسہ روز اول

بتاریخ ۱۹ مارچ سنہ ۱۸۷۷ ع

منسی پیارے لعل صاحب موجود میلہ

نے کھڑے ہونا و ار بلند یہہ فرمایا—

اول شکریہ ہرمیشر کا ادا کرنا چاہئے کہ جو

سب جگہ موجود اور محبط ہے اور یہہ خوش

قسمتی ہم لوگوں کی ہے کہ آسے ہم سب

کو ایسے شہنشاہ وقت کے قبضہ میں دیا کہ

سب لوگ مذہبی گفتگو دل کھول کر سکتے

ہیں آج وہ روز مبارک ہے اور خوش نصیبی

اس ضمن کی ہے کہ صاحبان عالی شان اور

علماء واقفکار ہر ایک مذہب کے تشرف فرما

ہیں۔ صاحبوں یہہ دیا مسافر خانہ ہے رنگی

کا کچھہ بھروسا نہیں آجکے روز ہرمیشر کے فصل

کا طہور ہے سب صاحبوں نے عالی ہمتی سے

قصد کر کے اس جلسہ کو رونق بخش فرمایا

اور اپنے اپنے مذہب مقدسہ کی خوبیاں بے لوث

ملایمت اور شیریں زبانی سے بیان فرما دیئے کہ جنکے کلام اور بیانات سے راہ نجات کا ثمرہ حاضرین جلسہ کو حاصل ہوگا \*

इस के पश्चात् जब मुसलमानों और ईसाइयों की ओर से पांच २ मनुष्य और आर्यों की ओर से स्वामी जी और मुंशी इन्द्रमणि जी दो ही विचार के लिये नियत किये गये तब मौलवियों और पादरियों ने हठ की कि आर्यों की ओर से भी पांच मनुष्य होने चाहिये । इस पर स्वामी जी ने कहा कि आर्यों की ओर से हम दो ही बहुत हैं तब मौलवियों ने पण्डित लक्ष्मण शास्त्री का नाम अपने ही आप पादरियों से लिखवाना चाहा तब स्वामी जी ने उनसे तो यह कहा कि आप लोगों को अपनी ओर के मनुष्यों के लिखवाने का अधिकार है हमारी ओर का कुछ नहीं ओर पण्डित जी से यह कहा कि आप नहीं जानते ये लोग हमारे और तुम्हारे बीच विरोध कराके आप तमाशा देखना चाहते हैं इस बात के कहने पर भी एक मौलवी ने पण्डित जी का हाथ पकड़ के उन से कहा कि तुम भी अपना नाम लिखवा दो इन के कहने से क्या होता है, तिस पर स्वामी जी ने कहा कि अच्छा जां सब आर्य लोगों की सम्मति हो तो इनका भी नाम लिखवा दो नहीं तो केवल आप लोगों के कहने से इनका नाम नहीं लिखा जावेगा, फिर एक मौलवी साहब उठकर बोले कि सब हिन्दुओं से पूछा जावे कि इन दोनों के नाम लिखाने में सबकी सम्मति है वा नहीं । इस पर स्वामी जी ने कहा कि जैसे आप को सिवाय फिर्की सुनत जमात के अहल शिया आदि फिर्की ने सम्मति करके नहीं बिठलाया और जैसे कि पादरी साहब को रोमन कैथोलिक फिर्कों ने नियत नहीं किया । ऐसे ही आर्य लोगों में भी बहुत सोंकी हमारे बिठलाने में सम्मति

بعد از آن جب کہ اہل اسلام اور اہل عیسائیوں کی طرف سے پانچ پانچ صاحب اور اہل آریوں کی طرف سے صرف دو سوامی دیانند سرستیسی و مدنی اندرمن صاحب گفتگو کر کے کے لئے متعین ہوئے تو مولوی صاحبان اور پادری صاحبان نے بہت اصرار کیا کہ آریوں کی طرف سے بھی پانچ شخص مقرر ہونے چاہئیں اس کے حوالے میں سوامی جی نے فرمایا کہ ہم دوسری شخص کامی ہیں تاہم مولوی صاحبان نے پندت لکشمی شاستری جی کا نام خود مسترد ہی پادری صاحب سے لکھوانا چاہا تب سوامی جی نے پھر اُسے تو یہ کہہ کر آپ کو شخص اپنی جانب کے انتخاب کرینا اختیار ہے ہمارے انتخاب و انتظام میں مداخلت کرینا آپ کو کچھ اختیار نہیں ہے اور پندت لکشمی شاستری جی سے فرمایا کہ آپ یہ نہیں دیتے کہ یہ لوگ نام ہمارے اور تمہارے جمع کر کے آپ تمنا دیکھنا چاہتے ہیں ناروغ اس بات کے ایک مولوی صاحب نے پندت لکشمی شاستری جی کا ہاتھ پکڑ کر کہا کہ تم بھی اپنا نام لکھو دو ان کے کہنے سے کیا ہوتا ہے سپر سوامی جی نے پھر بھی حوالے دیا کہ اگر آریا لوگوں کا اتفاق ہو تو نام انکا لکھو دو وہ شخص تمہارے کہنے سے انکا نام نہیں لکھا جائیگا بعد ازاں اور مولوی صاحب اٹھکر بولے کہ سبب بندوبست سے بچنا جاتے کہ ان دونوں کے کہنے میں سب کی رائے کا اتفاق ہے یا نہیں سپر سوامی جی نے فرمایا کہ جیسے آپ کو سیر فرقہ ملت جماعت کے اہل شیعہ وغیرہ مرقوب نے اتفاق کر کے نہیں دیا علی ہذا اقتباس پادری صاحب کو روس کیٹھولک وغیرہ مرقوب نے مقرر نہیں کیا اسے ہی کو کہ آریا لوگوں میں بھی حسب نہیں کہ ہماری نسبت بعض متفق اورات ہوئے اور بعض مختلف تہہ مقرر آپ کو کسی صورت میں ہمارے منتخب میں داخل دینے کا اختیار نہیں ہے ۔



और बहुतसोंकी असमझति होगी परन्तु आप लोगों का हमारे बीच गडबड़ मचाने का कुछ अधिकार नहीं है, मुंशी इन्द्रमणि जी ने कहा कि हम सब आर्य लोग वेदादि शास्त्रों को मानते हैं और पण्डित जी भी इन्हीं को मानते हैं जो किसी का मत आर्य लोगों में से वेदादि शास्त्रों के विरुद्ध हो तो चौथा पंथ नियत करके भले ही विठला दीजियेगा।

इन बातों से मौलवियों का यह अभिप्राय था कि ये लोग आपस में भगड़ें तो हम तमाशा देखें। पण्डित जी का नाम लिखाना आर्य लोगों ने योग्य न समझा। फिर मौलवी लोग नमाज़ पढ़ने को चले गये और जब लौट कर आये तब उन में से मौलवी सुहम्माद कासिम साहब ने कहा कि प्रथम मैं एक घण्टे तक उन प्रश्नों के सिवाय और कुछ अपने मत के अनुसार कहना चाहता हूँ उसमें जो किसीको कुछ शंका होगी तो उसका मैं समाधान करूँगा इसकी सबने स्वीकार किया। मौलवी साहबके कथन का तात्पर्य यह है-

**मौलवी सुहम्माद कासिम साहब**

परमेश्वर की सुति के पश्चात् यह कहा कि जिस २ समय में जो २ हाकिम हो उसी की सेवा करना उचित है जैसे कि इस समय जो गवर्नर है उसी की सेवा करते और उसी की आज्ञा मानते हैं और जिसकी कि आज्ञापालन का समय व्यतीत होगया न कोई उसकी सेवा करता है और न उसकी आज्ञा को मानता है और जैसे जब कोई कानून बर्थ हो जाता है तो उसके अनुसार कोई नहीं चलता परन्तु जो कानून उस की जगह नियत किया जाता है उसी के अनुसार सबकी चलना

और मुंशी अदरम صاحب ने فرمایा کہ ہم سب آرپالوگ وید شاستروں کو مانتے ہیں اور شاستری حی بھی وید شاستروں کو مانتے ہیں اگر کسی صاحب کا مذہب آریہ لوگوں میں سے وید شاستروں کے برخلاف ہو تو چوتھا مذہب قائم کرکے بتیلا دیجئیکا - غرض اس قیل و قال سے مدعا مولوی صاحبوں کا یہہ معلوم ہوتا تھا کہ یہہ لوگ آپسیں جھگڑیں تو ہم لوگ تماشا دیکھیں عرضیکہ پدّت لکھن شاستری جی کا شامل کرنا آریا لوگوں نے مناسب نہ سمجھا \*

اسکے بعد مولوی صاحب نماز پڑھنے کو چلے گئے اور جب فارغ ہو کر تشریف لائے تو مولوی محمد قاسم صاحب نے فرمایا کہ اول میں ایک گھنٹہ تک سوائے سوالات مذکور کے اپنے اعتقاد کے مطابق بیان کرنا ہوں اور پھر آسمیں جس کسی صاحب کو اعتراض ہو وہ فرماویں میں اسکا جواب دوں گا۔ چنانچہ سب نے منظور فرمایا۔

مولوی صاحب کے بیان کا خلاصہ یہہ ہے \*

**مولوی محمد قاسم صاحب**

بعد حمد و سپاس یہہ فرمایا کہ جس جس وقت میں جو جو حاکم ہو اسیکی اطاعت کرنی ضرور ہے جیسے کہ اسوقت میں جو گورنر ہے اسیکی خدمت کرتے اور اسیکا حکم مانتے ہیں جسکے کہ حکم کا وقت گذر چکا نہ کوئی اُسکی خدمت کرتا ہے اور نہ اُسکے حکم کی تعمیل کرتا ہے اور جیسے کہ جب کوئی قانون منسوخ ہو جاتا ہے تو اُسکے احکام کی تعمیل کوئی نہیں کرتا جو قانون بجائے اُسکے جاری ہوتا ہے نسکی تعمیل سب پر واجب آتی ہے تو انہیں

होता है तो इन्हीं दृष्टान्तों के समान जो २ अवतार और पैगम्बर पूर्व समय में थे और जो २ पुस्तकों तौरत ज़बूर बाइबिल उन के समय में उतरी थी अब उन के अनुसार न चलना चाहिये इस समय के सब से पिछले पैगम्बर हज़रत मुहम्मद साहब है इसलिये उन को पैगम्बर मानना चाहिये । और जो ईश्वर वाक्य अर्थात् कुरान उनके समय में उतरा है उस पर विश्वास करना चाहिये और हम श्री राम और श्री-कृष्ण आदि और ईसा मसीह की निन्दा नहीं करते क्योंकि वे अपने २ समय में अवतार और पैगम्बर थे परन्तु इस समय तो हज़रत मुहम्मद साहब का ही हुकुम चलता है दूसरे का नहीं । जो कोई हमारे मज़हब वा कुरान शरीफ वा हज़रत मुहम्मद साहब को बुरा कहेगा वह मारे जाने के योग्य है ।

### पादरी नोबिल साहब

मुहम्मद साहब के पैगम्बर और कुरान के ईश्वरीय वाक्य होने में सन्देह है क्योंकि कुरान में जो २ बात लिखी है सो सो बाइबिल की है इसलिये कुरान अलग आसमानी पुस्तक नहीं हो सकता और हज़रत ईसामसीह के अवतार होने में कुछ सन्देह नहीं क्योंकि उसके व्याख्यान से स्पष्ट ज्ञात होता है कि वह सत्य मार्ग बतलाने वाला था । केवल उसके व्याख्यान से ही मनुष्य मुक्ति पासकता है और उसने चिमत्कार भी दिखाया था ।

### मौलवी मुहम्मद कासम साहब

हम हज़रत ईसा को अवतार तो मानते हैं और बाइबिल को आसमानी पुस्तक भी मानते हैं परन्तु ईसाइयों ने उस में बहुत कुछ घटत बढ़त कर दी है । इसलि-

ज़ात के مطابق हो जो अतार पैगम्बर हैं, मानों  
मैंने नमो और जो कदाबिन्ती तुरित और और  
अबने एहद में नाल होंगी तबिन्ती अब ओबि  
तुमिल पैगम्बर चान्ने इस एहद के अहरी  
पैगम्बर हज़रत मुहम्मद साहब हैं असोसले  
अबने पैगम्बर माना चान्ने और जो कलाम अल्ले  
तुल शरीफ अबने एहद में नाल हवा असेर  
मेल कोना चान्ने और हम सुबि राम और सुबि कुरश  
वगैरह और ऐसी मसीम की मदमत हैं कर्ते  
किबने वैसे अपे अपे वक़्त में अतार और पैगम्बर  
नमो निन्ती असोसले तुरित हज़रत मुहम्मद साहब  
नाबि हक चान्ने दोसरे हैं और जो कोबि  
हमारे मदेब या तुल शरीफ या हज़रत मुहम्मद  
साहब को बुरा कहना वह واجب القتل है \*

### पादरी नोल साहब

मुहम्मद साहब के पैगम्बर और कुरान के हदा  
के कलाम होने में सिक है किबने कुरान में  
जो बात लिखी है सो सो बाइबिल की है  
अबने कुरान एल्ले कदाबिन्ती हैं होंसुकी  
और हज़रत ऐसी मसीम के अतार होने में  
कुछ शक हैं किबने अस्की एल्ले से माफ  
हवा हवा है वह सचि राह बतलावला है मस  
ऐसी की एल्ले से आमी मदमत पा सकना है  
और एसे मसरे नमो दकाने नमो \*

### मौलवी मुहम्मद कासम साहब

हम हज़रत ऐसी को पैगम्बर तो मानते हैं  
और हज़रत को कदाबिन्ती हैं मदेब हैं  
हम ऐसी तुरित नमो ऐसी तुरित नमो  
हम ऐसी तुरित नमो ऐसी तुरित नमो

ये वह वही मूल नहीं है और जो कि उसका कुरान ने खण्डन भी कर दिया है इसलिये वह विश्वास के योग्य नहीं रही और हमारे हज़रत पैगम्बर साहब का अवतार सब से पिछला है इसलिये हमारा मत सच्चा है ।

फिर और मौलवियों ने वाईविल में से एक आयत पादरी साहब को दिखलाई और कहा कि देखिये आपही लोगों ने लिखा है कि इस आयत का पता नहीं लगता ॥

### पादरी नोविल साहब

जिस मनुष्य ने यह लिखा है वह सत्य वादी था जो उसने लेखक भूल को प्रसिद्ध कर दिया तो कुछ बुरा नहीं किन्तु और हमलोग सत्य को चाहते हैं असत्य को नहीं इसलिये हमारा मत सत्य है

### मौलवी सुहम्मादकासम साहब

यह तो ठीक कि कुछ बुरा नहीं किया परन्तु जब कि किसी पुस्तक में वा दस्तावेज़ में एक बात भी झूठ लिखी हुई विदित होजावे तो वह पुस्तक कदाचित माननीय नहीं रहता और न वह दस्तावेज़ही अदालत में स्वीकार हो सकती है

### पादरी नोविल साहब

क्या कुरान में लेखक दोष नहीं होसकता इस बात पर हठ करना अच्छा नहीं और जो हम सत्य ही को मानते हैं और सत्य ही का खोज करते हैं इस कारण उस लेखक भूल को हमने स्वीकार कर लिया और तुम्हारे कुरान में बहुत घटत बढ़त हुई, जिसके प्रमाण में एक मौलवी ईसाई ने अरबी भाषा में बहुत कुछ कहा और चर्चा के प्रमाण दिये ॥

اور جو کہ وہ سروے قرآن منسوخ یعنی ہو گئی ہے اس واسطے وہ اعتبار کے قابل نہیں رہی اور ہمارے حضرت پیغمبر صاحب خاتم الانبیا یعنی آخری پیغمبر ہیں اسلئے ہمارا مذہب سچا ہے ۔ عمر دیگر مولوی صاحبان نے بایں میں سے ایک آیت پادری صاحب کو دکھائی اور بیان کیا کہ آپ ہی صاحبوں نے یہ لکھا ہے کہ اس آیت کا پتہ نہیں لگتا \*

### پادری نول صاحب

جس صاحب نے یہ لکھا ہے وہ راستگو نہا اگر اسلئے تحریری غلطی کو ظاہر کر دیا تو کچھ برا نہیں کیا ۔ اور ہم لوگ سچ کو چاہتے ہیں جیوتھ کو نہیں اسلئے ہمارا مذہب سچا ہے \*

### مولوی محمد قاسم صاحب

یہ تو محکم کہ کچھ برا نہیں کیا لیکن جبکہ کسی کتاب میں یا دستاویز میں ایک بات بھی جھوٹ لکھی ہوئی ثابت ہو جاے تو ظاہراً وہ کتاب کسی صورت میں قابل اعتبار نہیں رہتی اور نہ وہ دستاویز قابل پدیرائی عدالت ہو سکتی ہے \*

### پادری نول صاحب

کذا قرآن میں تحریری عیب نہیں ہو سکتا لہذا اس بات پر اصرار کرنا اچھا نہیں اور جو ہم راستی ہی کو پسند کرتے ہیں اور راستی ہی کے متلاشی رہتے ہیں اس باعث سے اس تحریری غلطی کو ہمنے قبول کر لیا اور ہمارے قرآن میں بہت تحریف ہوئی جسکی تائید میں ایک مولوی عیسائی نے عربی بہت کچھ بیان کیا اور سورۃ کے حوالے دئے \*

**मौलवी मुहम्मदक्लासम साहब**

आप वड़े सत्य के खोजी हैं ! ( मुख-  
बना कर ) जो आप सत्य ही को स्वीकार  
करते हैं तो तीन ईश्वर क्यों मानते हो ।

**पादरी नोविल साहब**

हम तीन ईश्वर नहीं मानते वे तीनों  
एक ही है अर्थात् केवल एक ईश्वर से ही  
प्रयोजन है । ईसा मसीह ने मनुष्यता और  
ईश्वरता दोनों थी इस कारण वह दोनों  
व्यवहारों को करता है अर्थात् मनुष्य के  
आत्मा से मनुष्यों का व्यवहार और ईश्व-  
र के आत्मा से ईश्वर का व्यवहार अर्थात्  
चिमत्कार दिखलाना ।

**मौलवी मुहम्मदक्लासम साहब**

वाह वाह एक घर में दो तलवार क्यों-  
कर रह सकती हैं यह कहना पादरी  
साहब का अत्यन्त मिथ्या है उस ने तो  
कहीं नहीं कहा कि मैं ईश्वर हूँ तुम हठ  
से उस को ईश्वर बनाते हो ।

**पादरी नोविल साहब**

एक आयत अंजील की पढ़ी और कहा  
कि यह एक आयत है जिस में मसीह ने  
अपने आप को ईश्वर कहा है और कई एक  
चिमत्कार भी दिखलाये है इस से उसके  
ईश्वर होने में कोई संदेह नहीं हो सकता

**मौलवी मुहम्मदक्लासम साहब**

जो वह ईश्वर था तो अपने आप को  
फांसी से क्यों न बचा सका ।

**एक हिन्दुस्तानी पादरी साहब**

कुरान में कई एक आयतों का परस्पर  
विरोध दिखलाया और कहा कि हुकुम का  
खण्डन ही सकता है समाचार का नहीं  
हो सकता सो आप के कुरान में समाचा-  
रों का खण्डन है पहिले बैतुलमुकद्दस

**مولوي محمد قاسم صاحب**

آپ بڑے متبعی راستی کے ہیں ! اگر آپکو  
مانتے ہیں تو تیس خدا کیوں مانتے  
ہو ؟

**پادری نول صاحب**

ہم تیس خدا نہیں مانتے بلکہ وہ تینوں  
ایک ہی ہیں یعنی واحد حقیقی سے مراد  
نے تیسویں مسیح میں انسانیت اور الٰہیت  
دونوں نفس اسی سب سے وہ دونوں کاموں  
کو کرتے ہیں یعنی انسان کی روح سے انسان کا  
کام اور خدا کی روح سے خدا کا کام یعنی معجزہ  
دیکھنا

**مولوي محمد قاسم صاحب**

واہ واہ ایک مدین میں دو تلوار کیونکر رہ  
سکتی ہیں یہ کہنا پادری صاحب کا مفسر  
غلط ہے آئے تو کہیں نہیں کہا کہ میں خدا  
ہوں لیکن تم بددستی اسکو خدا بناتے ہو

**پادری نول صاحب**

ایک آیت انجیل کی پڑھی اور فرمایا  
کہ دیکھو یہ ایک آیت جس میں مسیح نے  
پے آپ کو خدا کہا ہے اور کئی ایک معجزہ  
دیکھا ہے میں نے اس سے اس کے خدا ہونے  
میں کوئی شک نہیں ہو سکتا

**مولوي محمد قاسم صاحب**

خود خدا بناواچے آپ کو علیہ سے  
قائم نہ کیا گیا

**ایک پادری ہندوستانی صاحب**

چند آیتوں کا قرآن میں اختلاف دکھایا  
اور یہ فرمایا کہ ان میں کوئی ماسوح ہونے  
میں خدا ماسوح نہیں ہو سکتا سو آپ کے  
قرآن میں خدا ماسوح نہیں ہوا بہت المقدس

ही और फिर नमाते थे फिर कावेकी और  
 नमाने लगे और कई आयतों का अर्थ भी  
 नुनाया और कहा कि ईसा मसीह पर  
 विश्वास लावे विना किसी की मुक्ति नहीं  
 हो सकती और तुम्हारे कुरान में बाइ-  
 बिल का और ईसा मसीह का मानना  
 निम्नाचे तुम लोग क्यों नहीं मानते हो ?  
 ऐसीही बातों के होते २ संध्या हो गई ॥

## दूसरे दिन की सभा

प्रातःकाल के साढ़े सात बजे सब लोग  
 आये और वे पांच प्रश्न कि जो स्वीकार  
 हो चुके थे पढ़े गये। वे पांच प्रश्न ये हैं—

१—सृष्टि को परमेश्वर ने किस चीज़ से  
 किस समय और किस लिये बनाया ?

२—ईश्वर सब में व्यापक है वा नहीं ?

३—ईश्वर न्यायकारी और दयालु किस  
 प्रकार है ?

४—बेद, बाइबिल और कुरान के ईश्वरो-  
 ता होने में क्या प्रमाण है ?

५—सुक्ति क्या है और किस प्रकार मिल  
 सकती है ?

इसके पश्चात् कुछ देर तक यह बात आपस  
 में होती रही कि एक दूसरे की कहता था  
 कि पहिले वह वर्णन करे। तदनन्तर पा-  
 दरी स्काट साहब ने पहिले प्रश्न का उत्तर  
 देना आरम्भ किया और वह भी कहा कि  
 यद्यपि यह प्रश्न किसी काम का नहीं मेरी  
 समझ में ऐसे प्रश्न का उत्तर देना व्यर्थ है।  
 परन्तु जब कि सब की सम्मति है तो  
 मैं इस का उत्तर देता हूँ ॥

## पादरी स्काट साहब

यद्यपि हम नहीं जानते कि ईश्वर ने  
 यह समार किस चीज़ से बनाया है परन्तु  
 इतना हम जान सकते हैं कि अभाव से

की طرف सज्दे करते थे कच्चे कटु-  
 करे लगे और चंद आیتوں کے معنی بھی  
 کر سنائے اور کہا کہ بغیر عیسیٰ مسیح پر ایمان  
 نہ کسی کی نجات نہیں ہو سکتی اور تمہارے  
 قرآن میں یائیل کا ماننا اور عیسیٰ مسیح کا  
 ماننا لکھا ہے تم لوگ کدوں نہیں مانتے ہو-  
 عرض اس طرح کی تقریریں کرتے کرتے سام ہو گئی\*

## جلسہ صبح روز دوم

تاریخ ۲۰ مارچ سنہ ۱۸۷۷ ع  
 ساڑھے سات بجے صبح کے سب صاحب  
 شریف لائے اور اپنے اپنے موقع پر کرسی نشین  
 ہو گئے بعد ازاں مہتممی مکتا برسات صاحب  
 اور مہتممی مبارکعل صاحب کی طرف سے بے  
 پانچ سوال حوالہ کمبٹی نے منطور کئے تھے  
 پیش ہوئے —

پہلا—دینا کو برہمنسور نے کس چیز سے اور  
 کس وقت اور کس واسطے بنایا ؟  
 دوسرا—ات الہی محط کل اشیاء ہے یا  
 نہیں ؟

تیسرا—ایسور عادل اور رحم کس طرح ہے ؟  
 چوتھا—وید اور بایبل اور قرآن کے کلام الہی  
 ہوندمیں کیا دلیل ہے ؟  
 پانچواں—سکات کنا چیز ہے اور کس طرح  
 حاصل ہو سکتی ہے ؟

کچھ عرصہ تک تو اسپر دام گفتگو ہوتی  
 رہی کہ ایک دوسری کو کہتا تھا کہ پہلے وہ شخص  
 بیان شروع کرے لیکن آخر کار پادری اسکات  
 صاحب نے پہلے سوال کا حوالہ شروع کیا اور  
 یہ بھی فرمایا کہ اگرچہ یہ سوال کسی کام کا  
 نہیں ایسے سوال کے جواب دینے میں تصبیح  
 اوقات کرنا میری سمت ہے میں اچھا نہیں لیکن  
 حاکم سب کی مرضی ہے تو میں اسکا  
 حوالہ دیتا ہوں\*

## پادری اسکات صاحب

اگرچہ ہم نہیں جانتے کہ ایسور نے اس  
 دیبا کو کس چیز سے بنایا ہے لیکن اتنا ہم جانتے  
 سکتے ہیں کہ بیستی سے ہستی میں آیا کیونکہ

भाव में लाया है क्योंकि पहिले सिवाय ईश्वर के दूसरा पदार्थ कुछ न था उसने अपने हुकम से सृष्टि को रचा है। यद्यपि यह भी हम नहीं जान सकते कि उसने कब इस संसार को रचा परन्तु उसका आदि तो है वर्षों की गणना हमको नहीं जान पड़ती और न सिवाय ईश्वर के कोई जानसकता है इसलिये इस बात पर अधिक कहना ठीक नहीं।

ईश्वर ने किसलिये इस जगत् को रचा वद्यपि इसका भी उत्तर हमलोग ठीकर नहीं जान सकते परन्तु इतना हम जानते हैं कि संसार के सुख के लिये ईश्वर ने यह सृष्टि की है, कि जिस में हम लोग सुख पावें और सब प्रकार के आनन्द करें ॥

### श्रीलक्ष्मी सुहृन्मदक्लासम साहब

उसने अपने शरीर से प्रकट अर्थात् उत्पन्न किया, उस से हम अलग नहीं; जो अलग होते तो उसकी प्रभुता में न होते कब से यह संसार बना यह कहना व्यर्थ है, क्योंकि हम को रोटी खाने से काम है, न यह कि रोटी कब बनी है।

यह जगत् सृष्टि के लिये रचा गया है, क्योंकि सब पदार्थ मनुष्य के लिये ईश्वर ने रचे हैं और हमको अपनी भक्ति के लिये ईश्वर ने रचा है। देखो पृथिवी हमारे लिये है, हम पृथिवी के लिये नहीं, क्योंकि जो हम न हों तो पृथिवी की कुछ हानि नहीं, परन्तु पृथिवी के न होने से हमारी बड़ी हानि होती है ऐसे ही जल, वायु अग्नि आदि सब पदार्थ मनुष्य के लिये रचे गये हैं मनुष्य सब सृष्टि में अछ है, उसको बुद्धि भी इसी अछता की परीक्षा को दी है, अर्थात् मनुष्य को अपनी भक्ति के लिये

बैठे सोएँ अश्वर के दूसरी कुरी चिज नहि  
 असै असे कम से अस मेलकत को निया है -  
 अग्रे जे ये देहि म देहिन हल सके के असै  
 कसरेत अस दिया को निया लिकी असा अकार तोहे  
 देहिन की नदद शम्को मेलुम देहिन हूति न  
 सोएँ अश्वर के कुरी हानसकता है - पस असत  
 म न नद नदर को निया देहिन - अश्वर ने  
 कस लै अस दिया को निया अग्रे अस हवा  
 मी मेलीक देहिन हल सके लिकी अना  
 मेलीक हाने हिन के असान के अराम के लै  
 अश्वर ने ये दिया नदानी है - के हसमिन  
 मेलीक सके मरुस और सब कस के अन्द करु  
 असै अश्वर ने दिया को निया है \*

### मोलोय ममल कासम صاحب

असै अपे वचन हल से टावर येन  
 नदद कदा असै म हल देहिन हल हूते नो असै  
 नदद म हूते - कस से ये दिया नदानी ये  
 कदा हल हल के कदोके मेलोको रूति के हाने से  
 नदद ये ये देहि के रूति कस नदानी है अस से  
 कदा मेलुम है - ये म मेलुम के واسطे नदानी  
 के कदोके मेलुम देहिन अस के लै हल नदानी  
 मेलुम हल - और मेलोको अदद कुराने के  
 लै नदानी नदानी मेलुम मेलुम लै है मेलो  
 हल के लै देहिन नदानी कदोके अरु म देहिन नदानी  
 मेलुम मेलुम मेलुम देहिन मेलुम के देहिन  
 मेलुम सब मेलुम हल है - असै मेलुम देहिन  
 मेलुम मेलुम मेलुम देहिन अस के लै नदानी  
 मेलुम मेलुम - असै मेलुम मेलुम से अश्वर  
 मेलुम मेलुम मेलुम मेलुम मेलुम के मेलुम

चार इस जगत् को मनुष्य के लिये ईश्वर ने रचा है ॥

**स्वामी दयानन्द सरस्वती जी**

पहिले मेरी सब नुसलमानों और ईसा-इयों और सुनने वालों से यह प्रार्थना है कि यह मेला केवल सत्य के निर्णय के लिये किया गया है, और यह ही मेला करने वालों का प्रयोजन है कि देखें सब मतों में कौनसा मत सत्य है, जिन से को सत्य समझें उसी को अंगीकार करें, इसलिये यहां हार और जीत की अभिलाषा किसी को न करने चाहिये क्योंकि सत्त्वनों का यह ही मत हीना चाहिये कि सत्य को सर्वदा जीत और असत्य को सर्वदा हार हाती रहे। परन्तु जैसे मौलवी लोग कहते हैं कि पादरी साहब ने यह बात झूठ कही, ऐसे ही इसाई कहते हैं कि मौलवी साहब ने यह बात झूठ कही, ऐसी वार्ता करना उचित नहीं। विद्वानों के बीच यह नियम होना चाहिये कि अपने २ ज्ञान और विद्या के अनुसार सत्य का म-खण्डन और असत्य का खण्डन कोसल वा-ग्दो के साथ करें कि जिस से सबलोग प्री-ति से मिलकर सत्य का प्रकाश करें। एक दूसरे को निन्दा करना, बुरे २ वचनों से बोलना, द्वेष से कहना कि यह हारा और मैं जीता ऐसा नियम कदाचित् न होना चाहिये। सब प्रकार पक्षपात छोड़ कर सत्य भाषण करना सब को उचित है और एक दूसरे से विरोधवाद करना यह अविद्वानों का स्वभाव है विद्वानों का नहीं। मेरे इस कहने का यह प्रयोजन है कि जो इस मेले में अथवा और कहीं कठोर वचन का भाषण न करें ॥

अब मैं इस पहिले प्रश्न का उत्तर कि

कौन्सी है پس انسان کو اپنی عادت کے لئے اور اس عالم کو انسان کے لئے بنایا ہے \*

**سوامی دیانند سرسٹی جی**

پہلے میری سب مسلمانوں اور عیسائیوں اور سب والوں سے یہہ گذارش ہے کہ یہہ مسئلہ صرف سچ کی تحقیقات کے لئے منعقد ہوا ہے اور یہہ ہی مہدسی بیاریلعل صاحب اور مہدسی مکتا پرشاد صاحب موجدان میلہ کا مقصد ہے کہ مکملہ سب مذاہب کے سچا مذہب کونسا ہے نا کہ ہم اُس سے واقف ہوکر اُسکو راست سمجھیں اور جہتِ حبالات کو چھوڑ دیں - پس اس موقع پر ہار اور جیت کی خواہش کسی کو نہ رہی چاہئے کیونکہ اچھے لوگوں کا یہی مقصد اصلی ہونا چاہئے کہ ست کی ہمیشہ جیت اور است کی ہار ہوتی رہے - لیکن جسے مولوی لوگ کہتے ہیں کہ ہادی صاحب نے یہہ رات جہتہ کہی ایسے ہی عیسائی کہتے ہیں کہ مولوی صاحب نے یہہ رات جہتہ کہی ایسی تقریر کرنا مناسب نہیں در حقیقت عالموں اور ماضلوں کے نام یہہ طریقہ انسب مستقل ہونا چاہئے کہ اپنی اپنی عقل اور علم کے موافق سچائی کا ثبوت اور باطل کی تردید و تسمیح سبزیں ربانی اور شایستگی کے ساتھ کریں جس سے سب لوگ محبت سے ملکر راستی کا اظہار کریں ایک دوسرے پر طعنہ زنی کرنا بد کلامی سے بولنا مخالفت سے کہنا کہ یہہ ہارا اور میں جیتا ایسا طریقہ شوگر مسلوک نہونا چاہئے - کیونکہ شرطوں سے طرفداری کو چھوڑ کر راست راست بیان کرنا سب کو واجب ہے ایک دوسرے سے مخالفت کرنا یہہ بے علمونکی عادت ہے عالمونکی نہیں - اس سے میری یہہ عرض ہے کہ کوئی اس میلہ میں یا اور کہیں سخت کلامی نہ کریں - اب میں اس بچے سوال کا

ईश्वर ने जगत् को किस वस्तु से और किस समय और किस लिये रचा है अपनी छोटी सी बुद्धि और विद्या के अनुसार देता हूँ—

परमात्मा ने सब संसार को प्रकृति से अर्थात् जिसकी अव्यक्त अव्याकृत और परमाणु नामों से कहते हैं रचा है, सो यह ही जगत् का उपादान कारण है जिसका वेद आदि शास्त्रों में नित्य करके निर्णय किया है और यह सनातन है, जैसे ईश्वर अनादि है वैसे ही सब जगत् का कारण भी अनादि है, जैसे ईश्वर का आदि और अन्त नहीं वैसे ही इस जगत् के कारण का भी आदि और अन्त नहीं है। जितने इस जगत् में पदार्थ दीखते हैं उनके कारण से एक परमाणु भी अधिक वा न्यून कभी नहीं होता। जब ईश्वर इस जगत् को रचता है तब कारण से कार्य रचता है। सो जैसा कि यह कार्य जगत् दीखता है, वैसा ही इसका कारण है। सूक्ष्म द्रव्यों को मिलाकर स्थूल द्रव्यों को रचता है तब स्थूल द्रव्य होकर देखने और व्यवहार के योग्य होते हैं। और यह जो अनेक प्रकार का जगत् दीखता है उस को इसी कारण से ईश्वर ने रचा है, जब प्रलय करता है तब इस स्थूल जगत् के पदार्थों के परमाणुओं को पृथक् कर देता है क्योंकि जो २ स्थूल से सूक्ष्म होता है वह आंखों से देखने में नहीं आता तब वाल बुद्धि लोग ऐसा समझते हैं कि वह द्रव्य नहीं रहा परन्तु वह सूक्ष्म होकर आकाश में ही रहता है, क्योंकि कारण का नाश कभी नहीं होता और नाश अदर्शन को कहते हैं अर्थात् वह देखने में न आवे। जब एक २ परमाणु पृथक् हो

जगत के अस्तित्व ने दिया को कस चिर से اور کس وقت اور کسلنے مدیا اپنی چھوٹی سی عقل اور علم کے مطابق دیتا ہوں۔  
پہرے تمامے سے دیا کو ہرکرتی سے کہ حسکو ایکت بریکوت وپہرے نوعلی جروہ تجری وغیرہ دھروہ سے کہتے ہیں مدیا ہے۔ سو یہی دیا کی علت مدنی ہے جسکو زندہ شاستروں میں قدیم ثبوت کیا ہے اور یہ ہمیشہ سے ہے۔ جیسے ایسور قدیم ہے اسے ہی سب دیا کی علت وعلی دہی قدیم ہے۔ جیسے ایسور کا آثار اور انعام دہی ایسے ہی اس حکمت کی علت وعلی کا مدنی دہی ہے جتنی اس حکمت میں چیریں دیا مدنی ہیں انکی علت وعلی سے ایک حرر دہی زندہ اور کم کدہی دہی ہوتا حب ایسور اس حکمت کو مدتا ہے تب علت سے معلول کو مدتا ہے۔ سو جیسا کہ یہ معلول حکمت دیا ہوتا ہے وہی ہی اسکی علت وعلی ہے لطیف چیروں کو ملا کر کثیف چیروں کو مدیا سے تب کثیف چیریں ہو کر دیکھنے اور کار میں لے کے لیں شونہی دہی اور یہ جو نوع مدوع کا حکمت دیکھتا ہے اسکو اسی علت وعلی سے ایسور نے مدیا ہے اور جب اور کو دیا ہے تب اس کثیف حکمت کی سب چیریں کے حرر کو جدا جدا کو دیتا ہے گویا جو حرر کثیف سے لطیف ہوتا ہے وہ نسبت دیکھنے میں نہیں آتا تب طلعاہ عقل وادب سے کہتے ہیں کہ وہ چیرے دہی سی حالانکہ وہ لطیف ہو کر آتش مدنی رہتی ہے کدو کہ نسبت وادبی کا مدنی دہی نہیں شونہ ناش کہ دہی دہی کہ جو دیکھنے میں نہیں آتے وہ سب کثیف حرر ایک ایک کو جاتے







تھر آدی رोग، بھڑا اور مائے سب ڈی-  
تھر میں ہو پڑتے ہیں فیر کھاتا بیکری چور  
دڑا آدی سب ڈی-تھر ہی بن گیا ॥

دوسرا یح کہ جو سامیہ مائے تو  
ڈی-تھر کاریگر کے سامان ہوتا ہے ॥

تو اتر یح کہ کی کارہن توین ہکار  
کا ہوتا ہے—

اک اطاان، کی جسکی ہہن کر  
کے کیسی ہٹارہ کو بنائے، جیسے میٹھی  
لےکر ہڈا اور سونا لےکر ہہنا اور  
کڑی لےکر ہڈا بنایا جائے ۱

دوسرا نیامت، جیسے کھار اپنی ویا  
اور سامیہ کے ساہ ہڈے کا بناتا ہے

تیسرا ساہارہ، جیسے چاک آدی  
ساہن اور دیا، کال ڈی-تھر ۱

اب جو ڈی-تھر کی جگت کا اطاان کارہن  
مائے تو ڈی-تھر ہی جگت روپ ہٹا ہے کیونکہ  
مٹی سے گہڑا جدا نہیں ہو سکتا۔ اور علت  
ہاعلی مائیں تو جیسے کھار ہدر مٹی کے گہڑا  
نہیں بنا سکتا۔ اور علت آلی مائیں تو جیسے  
مٹی سے خود ہٹو گہڑا نہیں ہٹ سکتا۔ تو ان  
دونوں صوروں میں وہ محتاج ہالیر یا ے جان  
ہوتا ہے—

اس وجہ سے جو یح کہتے ہیں کہ  
ایسور جگت روپ ہٹ گیا ہے تو انکے کہنے سے چور  
وغیرہ ہونکا عیب ایسور کی ہست عاید ہوتا  
ہے اسلئے یہی ماننا لارم ہے کہ دیا کی  
علت ہاعلی ہدیم ہے اور طرح نہ طرح کے  
جگت کو بنانے والا ہرماہ ہے اور اسی طرح  
ہیو بھی اپنے سرور سے ہدیم ہیں اور یہ  
معارل جگت اور ہیز حیروں کے کرم کدی  
ہدا اور کدی ناپید ہونیسے ہدیم ہن  
ایسے مانے ہدون کسی طرح ہراہ نہیں ہو سکتا

لجائ سب اسور میں ہی مقصور ہوتے ہیں  
گروا کٹانلی چور ہدماش وغیرہ ایسور ہی ہٹ گیا \*  
دوسرے حولوارم مائیں تو ایسور ہانع مخلوق  
کا ہوتا ہے —

تو جواب یہ ہے کہ کارن توین طرح کے  
ہوتے ہیں —

اول علت ہادی۔ کہ جسکو لیکر کسی  
چیز کو ہدائیں۔ جیسے مٹی لیکر گہڑا اور سونا  
لیکر ہور اور روپی لیکر کپڑا بنایا جائے \*  
دوم علت ہاعلی۔ جیسے کھار اپنے علم اور  
طاقت کے ساتھ گہڑے کو ہٹاتا ہے \*

سوم علت آلی۔ جیسے چاک وغیرہ چیریں  
اور آکاش اطراف لوقات وغیرہ \*

اب جو ایسور کو جگت کی علت ہادی  
مائیں تو ایسور ہی جگت روپ ہٹا ہے کیونکہ  
مٹی سے گہڑا جدا نہیں ہو سکتا۔ اور علت  
ہاعلی مائیں تو جیسے کھار ہدر مٹی کے گہڑا  
نہیں بنا سکتا۔ اور علت آلی مائیں تو جیسے  
مٹی سے خود ہٹو گہڑا نہیں ہٹ سکتا۔ تو ان  
دونوں صوروں میں وہ محتاج ہالیر یا ے جان  
ہوتا ہے—

اس وجہ سے جو یح کہتے ہیں کہ  
ایسور جگت روپ ہٹ گیا ہے تو انکے کہنے سے چور  
وغیرہ ہونکا عیب ایسور کی ہست عاید ہوتا  
ہے اسلئے یہی ماننا لارم ہے کہ دیا کی  
علت ہاعلی ہدیم ہے اور طرح نہ طرح کے  
جگت کو بنانے والا ہرماہ ہے اور اسی طرح  
ہیو بھی اپنے سرور سے ہدیم ہیں اور یہ  
معارل جگت اور ہیز حیروں کے کرم کدی  
ہدا اور کدی ناپید ہونیسے ہدیم ہن  
ایسے مانے ہدون کسی طرح ہراہ نہیں ہو سکتا

[illegible]

वैशाख, चैत्र, चित्रपद ॥ अर्थात् १८६०-८५-२८-७६  
 वर्षों का भग हो चुका है और अब  
 २०००-२००२-२४ वर्ष इस सृष्टि का भोग क-  
 रने के बाकी रहें हैं। सो हमारे देश के इ-  
 तिहासों में यथार्थ क्रम से सब बातें लिखी  
 हैं और ज्योतिष शास्त्र में भी मितिवार प्र-  
 ति सम्बत् घटाते बढ़ाते रहें हैं और ज्योति-  
 ष की रीति में जो वर्षपत्र बनता है उस  
 में भोग्यावत् सब का क्रम से लिखते चले  
 आते हैं अर्थात् एकर वर्ष घटाते और एकर  
 वर्ष भोग में आज तक बढ़ाते आये हैं, इस  
 बात में सब आर्यावर्त देश के इतिहास एक  
 हैं, किसी में कुछ विरोध नहीं ॥

फिर जब कि जैन मत वाले और मुस-  
 लमान इस देश के इतिहासों को नष्ट कर-  
 ने लगे तब आर्यलोगों ने सृष्टि के इतिहा-  
 स को बाँटकर कर लिया, सो बालक से ले-  
 के बृद्ध तक नित्य प्रति उच्चारण करते हैं कि  
 जिस का संकल्प कहते हैं और वह यह है—  
 ओं तत्सत् श्री ब्रह्मणो द्वितीये प्रहरार्धे  
 वैवस्वत मन्वन्तरेऽष्टाविंशतितमे कलियुगे  
 कलि प्रथमचरणे आर्यावर्तान्तरैकदेशे  
 ऽमु नगरेऽमुकसंवत्सरायनर्तु मास पक्ष  
 दिन नचत्र लगन मुहूर्तेऽत्रे दंकार्य कृतं  
 क्रियते वा ॥

जो इस की ही विचारले तो इससे सृष्टि  
 के वर्षों की गणना बराबर जान पड़ती है ॥

जो कोई यह कहे कि हम इस बात  
 को नहीं मान सकते तो उसका उत्तर यह  
 है कि जो परम्परा में मितिवार दिन  
 बढ़ाते चले आते हैं और जब कि इतिहा-  
 सों और ज्योतिष शास्त्रों में भी इसी प्रकार  
 लिखा है तो फिर इस की मिथ्या कोई नहीं  
 कह सकता, जैसे कि वही खाते में प्रति-  
 दिन मितिवार लिखते हैं और उस को

پس ایک ارب چھانوے کروڑ آٹھ لاکھ  
 دن ہزار ہوسو چھتر ( ۱۹۶۰-۸۵۲۹۷۶ ) برس  
 گذر چکے ہیں اور اب دواړب توئیس کرو-  
 لاکھ ستائیس ہزار چوبیس ( ۲۳۳۲۲۷-۲۴ )  
 برس آئے کوئی ہین

سو ہمارے ملک کی تواریخوں میں حیوں کی  
 تہوں بالترتیب سب باتیں لکھی ہیں اور  
 جوتش ساستروں میں بھی تاریخ وار ایک ایک  
 سال گھنٹے بتاتے رہے ہیں اور جوتش کے  
 قاعدہ سے جو حشری بنتی ہے آسمان سے  
 ٹھیک ٹھیک بالترتیب لکھتے چلے آئے ہیں  
 یعنی ایک ایک برس گھنٹے اور ایک ایک  
 برس آجاک بتاتے آئے ہیں۔ سب آریاوارت  
 دیش کی تواریخ اس بات میں متفق ہیں  
 کسی میں کچھ اختلاف نہیں \*

پھر جبکہ جن مت والے اور مسلمان اس  
 ملک کی کتابوں کو عارت کرنے لئے تب  
 آریالوگوں نے دنیا کی پیدائش کی تاریخ کو  
 حفظ کر لیا سو مالک سے لیکر ہر دور تک  
 کہتے ہیں اسکا نام سکلیہ ہے اور وہ یہ ہے—  
 ओं तत्सत् श्री ब्रह्मणो द्वितीये प्रहरार्धे वैवस्व-  
 त मन्वन्तरेऽष्टाविंशतितमे कलियुगे कलि  
 प्रथम चरणे आर्यावर्तान्तरैकदेशे ऽमुक  
 नगरेऽमुक संवत्सरायनर्तु मास पक्ष दिन  
 नचत्र महर्ते ऽत्रे दंकार्य कृतं क्रियते वा ॥  
 حواسپر ہی عوار کرے تو اس سے دنیا کی

پیدائش کا زمانہ سکوی طاهر ہوتا ہے \*  
 اگر کوئی یہ کہے کہ ہم اس بات کو نہیں  
 مان سکتے تو اسکا جواب یہ ہے کہ جو قدیم سے  
 تاریخ وار دن چڑھتے چلے آئے ہیں اور جبکہ  
 تواریخوں اور جوتش ساستروں میں بھی ایسے  
 ہی لکھا ہے تو پھر اسکو غلط کوئی نہیں کر سکتا  
 جیسے بھی کہتے ہیں روڑ تاریخوار لکھتے ہیں  
 اور آسکو کوئی حثوتہ نہیں کہ سکتا

اے نبیؐ کہ! ایسور نے کسلئے دینا کو بدایا  
 سنا جواب دیا: حقائق — حیو اور حکم  
 کی سب ماحولی سروا سے ویدم اور جیو کے کرم  
 اور معلول حکمت نار بار پیدا اور نامد شریسے  
 ویدم میں جب پہلے ہوتا ہے تب حدروں کے  
 سپرہ کرم بندہ دوقی رہتے ہیں تو آنکھ بھوک  
 کورائے لئے اور عمل دیکھ لئے ایسور دینا کو بداتا  
 سے تہہ اپنے سے ظاہر عدل کو ظاہر کرے  
 ایسور میں جو کد - قدرت - رحم و عیوہ  
 اور حقائق کی مدد مطلق سے آنکھ معید  
 سر سے نہ سہل دینا کو بدایا ہے - جب سے آنکھ  
 دل سے - اور دل سے کے لئے ورموج میں  
 ورموج میں دل سے کی قدرت پیدا کرنے کے  
 دل سے - ورموج میں قدرت کے معید  
 دل سے - دل سے کی قدرت کو بدایا ہے

نہیں مومن سب پدার্থوں سے سبھ پاوے۔ ۱۔ دھرم،  
 پردہ، دامن مگر مومن کی سیدھی کے لیے  
 جیہاں سے نہی آدھ ماہن بھی رچے ہے ॥  
 جیہاں پرناہ سڑھ کے رچنے میں آئیں بھی انہی  
 ک پرناہن ہے کہ جو سبھ کام رچنے  
 سے آدھ نہی کہہ جا سکتے دھیان لوگ  
 آپ جان لیں ॥

### پادری سکاٹ ساہب

جس کی سوسا ہوتی ہے وہ انماہی  
 نہی ہو سکتا، جگت سوسا نیرپن ہے  
 اسلئے وہ انماہی نہی ہو سکتا۔  
 کوئی پدার্থ اپنے آپ کو نہی رچ س-  
 کتا، پرناہن نے جگت کو اپنی  
 سامرہ رچا ہے۔ کوئی نہی جانتا کہ  
 ہنر نے کس پدার্থ سے رچا ہے اور پ-  
 رناہن جو نہی نہی بتایا کہ کس پ-  
 دার্থ نے جگت کو رچا ॥

### سولوی محمد قاسم صاحب

جہ کہ سب پدার্থ سدا سے ہے تو ہنر  
 کو ماننا بھرت ہے۔ کوئی پدার্থ کس سبھ  
 نہی کر سکتا ॥

### سولوی دیانند سرستی جی

( پادری ساہب کے پتر میں )

پادری ساہب نے کہہ کو نہی سمجھے  
 میں تو کس جگت کے کارن کو ہی انما-  
 ہ کھتا ہوں اور جو کارن ہے سبھ انما-  
 ہ نہی ہوتا جیسے میرا شریہ سادھ تین  
 سادھ کا ہے سبھ پدার্থ ہنر سے پدার্থ  
 نہی اور نہی پدার্থ کے پدার্থ ہی ہنر  
 پرناہن پرناہن جگت کے پدার্থ ہے نہی  
 نہی ہوتے، جس شریہ کے پدার্থ پدার্থ  
 نہی پدার্থ کے پدার্থ نہی ہوتے ॥

۱۔ تاکہ سب لوگ سب چیزوں سے آرام  
 دھرم ارتھ کام موش حاصل کریں گے  
 جیہاں کے آدھ ہنر سے پدার্থ ہنر  
 ہنر کے اس دبا کے پدার্থ کریہیں گے  
 اعراض ہنر کے حواہ وقت کم رچا  
 ہنر دیاں ہو سکتیں۔ عقل حواہ جانلوں

### پادری اسکاٹ صاحب

حسکی حد ہوتی ہے وہ قدیم نہیں  
 ہو سکتا جگت حدود سے محدود ہے پس وہ  
 قدیم نہیں ہو سکتا۔ کوئی چیز اپنے آپ کو  
 نہیں بنا سکتی لیکن ایسوں نے جگت کو اپنی  
 قدرت سے بنایا ہے۔ کوئی نہیں جانتا کہ  
 ایسوں نے کس قدر کو لکھ دیا ہے اور ہنر  
 ہی نے ہی نہیں بنایا کہ کس چیز سے  
 جگت کو بنایا

### سولوی محمد قاسم صاحب

جگہ ساری چیزیں ہنر سے ہنر تو  
 ایسوں کو ماننا لا حاصل ہے۔ کوئی پدার্থ کا  
 ہنر نہیں کہہ سکتا

### سولوی دیانند سرستی جی

( سولوی پادری صاحب )

پادری صاحب میرے دیاں کو اچھی  
 طرح نہیں سمجھے  
 میں تو موش جگت کی علت مانتی کو  
 قدیم کہتا ہوں۔ حواہ ہنر سے سو قدیم نہیں ہوتا  
 جیسے میرا جسم سارے تین ہاتھ کا ہے سو  
 ہنر پدার্থ ہو سکتے ایسا نہیں تھا اور نہی ہنر  
 بعد ہی ایسا نہیں ہو سکتا سبھ ہنر سے ہنر  
 بعد جزو ہنر ہی ہے وہ عاج نہیں ہوتے  
 اس جسم کے پرناہن انگ انگ ہو کر  
 آکس میں بنے ہوتے ہنر

और उन परमाणुओं में जो संयोग और वि-  
योग \* की शक्ति है तो वह सदा उन में रहती  
है ॥ जैसा मिट्टी से घड़ा बनाया जाकि वना-  
ने के पहिले नहीं था और नाश होने के  
पश्चात् भी नहीं रहेगा, परन्तु उस में जो  
मिट्टी है वह नष्ट नहीं होती और जो गु-

“ सब लोग देखते हैं कि अग्नि में बहुतसे पदार्थ जल जाते हैं,  
अब विचार करना चाहिये कि जब कोई पदार्थ जल जा  
ता है तो क्या होता जाता है । देखने में आता है कि लक  
झी जलकर धाड़ो सी राख रह जाती है तो अब यह वि-  
चारना चाहिये कि जलने से वह पदार्थ ही नष्ट होजा  
ता है वा उस का स्वरूप ही बदल जाता है । जब सीम  
बत्ती जलाने में तो देखने में वह सीम नहीं रहता, यह  
नहीं जानपड़ता कि कहा गया परन्तु उस सीम का स्-  
वरूप बदल कर वायु के सदृश हो जाता है, और इसी का-  
रण वायु में मिलजाने से दृष्टि में नहीं आता ॥  
इस की परीक्षा के लिये एक वातल के भीतर सीम बत्ती  
जलाओ और उसका मुख बंद करदो, तो उस बत्ती का  
जितना भाग वायु के सदृश हो जावेगा वह वातल से बा-  
हर नहीं जा सकेगा पर धाड़ो ढेर के पीछे यह दिखला-  
देगा कि वह बत्ती बुझ गई ॥

अब यह सोचना चाहिये कि बत्ती क्यों बुझ गई । और  
वातल के वायु में अब कुछ भेद हुआ वा नहीं ।  
इस बात की परीक्षा इस प्रकार होगी कि धाड़ा सा लूने-  
का पानी उस वातल में और एक और वातल में कि जि-  
स में केवल वायु भरा हुआ हो और उस में कोई बत्ती न  
जली हो डालो, तो यह दिखलाई देगा कि जिस वातल  
में बत्ती जली है उस में लूने का रंग दूध सा हो जावेगा  
और दूसरी वातल का जैसे का तैसा रहेगा, इस से नि-  
स हुआ कि बत्ती के जलाने से कोई नई वस्तु वातल के  
वायु में मिलगई है । यह एक वस्तु वायु के सदृश है कि जो  
दृष्टि में नहीं आता । अब देखना चाहिये कि सीम बत्ती  
का कोई परमाणु नष्ट नहीं होता पर निम्न पदार्थों से वह  
बत्ती बनी है उस का स्वरूप भिन्न हो जाता है -

“ सब लोग देखते हैं कि अग्नि में बहुतसे पदार्थ जल जाते हैं,  
अब विचार करना चाहिये कि जब कोई पदार्थ जल जा  
ता है तो क्या होता जाता है । देखने में आता है कि लक  
झी जलकर धाड़ो सी राख रह जाती है तो अब यह वि-  
चारना चाहिये कि जलने से वह पदार्थ ही नष्ट होजा  
ता है वा उस का स्वरूप ही बदल जाता है । जब सीम  
बत्ती जलाने में तो देखने में वह सीम नहीं रहता, यह  
नहीं जानपड़ता कि कहा गया परन्तु उस सीम का स्-  
वरूप बदल कर वायु के सदृश हो जाता है, और इसी का-  
रण वायु में मिलजाने से दृष्टि में नहीं आता ॥  
इस की परीक्षा के लिये एक वातल के भीतर सीम बत्ती  
जलाओ और उसका मुख बंद करदो, तो उस बत्ती का  
जितना भाग वायु के सदृश हो जावेगा वह वातल से बा-  
हर नहीं जा सकेगा पर धाड़ो ढेर के पीछे यह दिखला-  
देगा कि वह बत्ती बुझ गई ॥

“ सब लोग देखते हैं कि अग्नि में बहुतसे पदार्थ जल जाते हैं,  
अब विचार करना चाहिये कि जब कोई पदार्थ जल जा  
ता है तो क्या होता जाता है । देखने में आता है कि लक  
झी जलकर धाड़ो सी राख रह जाती है तो अब यह वि-  
चारना चाहिये कि जलने से वह पदार्थ ही नष्ट होजा  
ता है वा उस का स्वरूप ही बदल जाता है । जब सीम  
बत्ती जलाने में तो देखने में वह सीम नहीं रहता, यह  
नहीं जानपड़ता कि कहा गया परन्तु उस सीम का स्-  
वरूप बदल कर वायु के सदृश हो जाता है, और इसी का-  
रण वायु में मिलजाने से दृष्टि में नहीं आता ॥  
इस की परीक्षा के लिये एक वातल के भीतर सीम बत्ती  
जलाओ और उसका मुख बंद करदो, तो उस बत्ती का  
जितना भाग वायु के सदृश हो जावेगा वह वातल से बा-  
हर नहीं जा सकेगा पर धाड़ो ढेर के पीछे यह दिखला-  
देगा कि वह बत्ती बुझ गई ॥



ग पदार्थ चिन्नापन उस में है कि जिससे वह पिण्डाकार होता है वह भी मिट्टी में सदा से है; वैसे ही सवोग और विद्योग होने की योग्यता परमाणुओं में सदा से है ॥ इससे यह समझना चाहिये कि उन परमाणु द्रव्यों में यह जगत् बना है, वे द्रव्य अनादि है, कार्य द्रव्य नहीं ॥ और मैं ने यह कब कहा था कि जगत् के पदार्थ स्वयं अपने का बना सकते हैं, मेरा कहना तो यह था कि ईश्वर ने उस कारण से जगत् को रचा है ॥

और जी पादरी साहब ने कहा कि शक्ति से जगत् को रचा है तो मैं पूछता हूँ कि शक्ति कोई वस्तु है वा नहीं? जी कहो कि नहीं तो वह अनादि हुई और जो कहो कि नहीं तो उससे आगे की दूसरी कोई वस्तु भी नहीं बन सकती ॥ और जी पादरी साहब ने यह कहा कि पण्डित जी ने यह नहीं बताया कि किस से यह जगत् बना है, कदाचित् पादरी साहब ने नहीं सुना होगा मैंने तो जिससे यह कार्य जगत् बना है उसकी प्रकृति आदि नामों से कि जिस को परमाणु भी कहते हैं कहा था ॥

(मालवी साहबकी उत्तर में)

सब पदार्थों का कारण अनादि है तो भी ईश्वर को मानना अवश्य है, क्योंकि मिट्टी में यह सामर्थ्य नहीं कि आप से आप घड़ा बन जाय। जी कारण होता है वह आप कार्य रूप नहीं बन सकता क्योंकि उस में बनने का ज्ञान नहीं होता और कोई जीव भी उस को नहीं बना सकता आज तक किसी ने कोई वस्तु ऐसी नहीं बनाई जैसा कि यह मेरा राम है, ऐसी वस्तु को ई नहीं बना सकता और आज तक ऐसा कोई मनुष्य नहीं हुआ और न है कि जी

जो चकना पन आस में है के हसे وہ شکل گولہ کے ہوتی ہے وہ مٹی میں ہمیسے سے ہے ویسے ہی اکٹھا ہونے اور جدا ہونے کی طاقت پرमाणوں میں ہمیسے سے ہے - اس سے بہہ سمجھنا چاہئے کہ ان پرमाणوں سے یہہ حکمت بناہے - وہ پرمانو قدیم ہیں - معلول حکمت پر مانو ہیں

اور میں نے یہہ کہا تھا کہ جگت کی چیز حرد اپنے آپ کو بنا سکتی ہیں - مترا کہنا تو یہہ تھا کہ ایسوں نے علت فاعلی سے اس جگت کو بنایا ہے - اور حو بادری صاحب نے کہا کہ قدرت سے حکمت کو بنایا ہے تو میں پوچھتا ہوں کہ قدرت کوئی چیز ہے یا نہیں؟ اگر کہو کہ کوئی چیز ہے تو وہ قدیم ہوئی والا یہہ کہو کہ کوئی چیز نہیں ہے تو اس سے آگے کو دوسری چیزیں بھی ہیں نہیں سکتیں اور حو بادری صاحب نے یہہ کہا کہ پندت حی نے یہہ نہیں بتایا کہ کس چیز سے یہہ حکمت بنا ہے شاید بادری صاحب نے نہیں سنا ہو گا کیونکہ مدنیہ تو سر کر تی وعبرہ ناموسے علت فاعلی کو کہتا تھا جسکا نام پرمانو بھی ہے کہ اس سے یہہ معلول جگت بناہے

(مولو بصاحب کے بیان پر)

سب چیزوں کی علت فاعلی قدیم ہے تو یہی ایسور کو ماننا ضرور ہے کیونکہ مٹی میں یہہ طافت نہیں کہ اب سے آپ گڑا سکتائے جو علت فاعلی ہوتی ہے وہ آپ معلول نہیں بن سکتی کیونکہ آسمین مدیکا گیان نہیں ہوتا اور کوئی حیوان بھی آسکو نہیں بنا سکتا - آج تک کسی نے کوئی چیز ایسی نہیں بنائی جیسا کہ میرا بدن ہے - ایسی چیز کوئی نہیں بنا سکتا آج تک کوئی ایسا شخص نہیں ہوا ہے اور نہ اس وقت ہے کہ جو کسی دوسرے پر مانو

اے دو بیا کے قدم خونخیزیں کیوں تنگ کر  
تے شمس کو، حیدر جاو اس جگت میں  
انہی شمس، سب کی نیت دانہ کی قدیم

आदि सब अनादि है और जीव भी अनादि है  
 जिज्ञासकी संख्या कोई नहीं बतासकता,  
 और नास्ति से अस्ति कभी नहीं हो सक-  
 तो तो भी पहिले कह चुका हूँ परन्तु आप  
 जो कहते हैं कि शक्ति से बनाया तो बतला-  
 ओ कि शक्ति क्या वस्तु है ? जो कहे कि  
 कोई वस्तु है, तो फिर वही कारण ठहरने  
 से अनादि हुई । और ईश्वर के नाम गुण  
 कर्म सब अनादि है कोई अब नहीं बने  
 ( मौलवी साहब के उत्तर में )

आप जो यह कहे कि भीतर के गुणों से  
 जगत् बना है तो भी नहीं बन सकता, क्यों-  
 कि गुण द्रव्यके बिना अलग नहीं रह सकते  
 और गुण से द्रव्य बन भी नहीं सकता ।  
 जब भीतर के गुणों से जगत् बना है तो ज-  
 गत् भी ईश्वर हुआ, जो यह कहे कि वा-  
 हर के गुणों से जगत् बना तो ईश्वर के सि-  
 याय आप को भी वे गुण और द्रव्य अना-  
 दि मानने पड़ेगें । और जो यह कहे कि इ-  
 च्छा से हम लोग बनगये तो मेरा यह प्रश्न  
 है कि इच्छा कोई वस्तु है वा गुण है ? जो  
 वस्तु कहेगी तो वह अनादि ठहर जायगी,  
 और जो गुण मानेगी तो जैसे केवल इच्छा  
 से घडा नही बन सकता परन्तु मिट्टी से  
 बनता है तो वैसे ही इच्छा से हम लोग  
 भी नहीं बन सकते ॥

## पादरी स्काट साहब

हम लोग इतना जानते हैं कि नास्ति से  
 अस्ति को ईश्वर ने बनाया, यह हम नहीं  
 जानते कि किस पदार्थ से और किस प्रका-  
 र यह जगत् बनाया; इसको ईश्वर ही जान-  
 ता है, मनुष्य कोई नहीं जान सकता ॥

मौलवी सुहृद्भासासम साहब  
 ईश्वर ने अपने प्रकाश से जगत् बनाया है ॥

स्वामी दयानन्द सरस्वती जी

اور جیو بھی قدیم ہیں کہ جنکی تعداد کوئی  
 نہیں دیا کر سکتا اور نیستی سے ہستی کدھی  
 نہیں ہو سکتی سومن پہلے کہے چکا ہوں لیکن  
 آپ جو کہتے ہیں کہ قدرت سے بنایا تو متلاو کہ  
 قدرت کیا چتر ہے جو کہو کہ کوئی چتر ہے تویر  
 وہی علت فاعلی تہیرنے سے قدیم ہوئی اور ایسور  
 کے نام گن کرم سب قدیم ہیں کوئی حال  
 میں بنا نے سے نہیں بنا \*

( مولو صاحب کے دیاں پر )

آپ جو کہو کہ باطنی اوصاف سے حکمت  
 بنا ہے تو یہی نہیں بن سکتا - کیونکہ اوصاف  
 موصوف کے بعد الگ نہیں رہ سکتے - اور اوصاف  
 سے موصوف بن بھی نہیں سکتا حسب باطنی  
 اوصاف سے حکمت بنا تو حکمت بھی ایسور  
 ہوا اگر یہ کہو کہ ظاہری اوصاف سے حکمت  
 بنا تو ایسور کے سوا آپ کو یہی وہ اوصاف  
 اور موصوف قدیم ماننے پڑینگے والا یہ کہو کہ  
 ارادہ سے ہم لوگ مانگئے تو مبرا یہ سوال ہے  
 کہ ارادہ کوئی چتر ہے یا اوصاف ہے ؟ اگر چتر  
 کہو گے تو وہ قدیم تہہ بر حائثگی اور حوصف مانو گے  
 تو جسے صرف خواہش سے گھڑا نہیں بن  
 سکتا الا مٹی سے بنا ہے تو ویسے ہی ارادہ سے  
 ہم لوگ بھی نہیں بن سکتے \*

## پاادری اسکاٹ صاحب

ہم لوگ اتنا جانتے ہیں کہ نیستی سے ہستی  
 کو ایسور نے بنایا اور یہ ہم نہیں جانتے کہ کس  
 چیز سے اور کس طرح یہہ جگت بنایا اسکو ایسور  
 ہی جانتا ہے اسل کوئی نہیں جان سکتا \*

مولوی محمد قاسم صاحب  
 خدا نے اپنے نور سے حکمت کو بنایا ہے \*



ईसाई साहय

## दोपहर के पश्चात् की सभा

وہ سب طرح کا ایسور نے اُس میں سے دیا  
پس وہ جگہ ہی روحہ ملائے جاے کے  
محدود ہوا ہے ایسور محدود نہیں ۰ وا - پس  
جو میدان پہلے کہا تھا کہ ہستی سے ہستی  
کہہ ہی نہیں ہو سکتی الا ہستی سے ہستی ہی  
شرعی ہے سو اُن لوگوں کے قول سے بھی وہی  
بات ثابت ہو گئی کہ جگہ کی علت باعلی  
قدیم ہے \*

عیسائی صاحب

عزیزیکہ کیا، بچے تک یہ، گفتگو ہوئی - بعدہ  
سب صاحبان اپنے اپنے قیروں کو تشریف لے گئے  
جائے۔ مرنے والے یہ، ذکر تھا کہ حسبِ ہمت  
جی کو سنتے تھے اُس سے ہر ارادہ، روانہ پایا \*

جاسه بعل دو پسر

(بتاریخ ۲۰ مارچ)

پھر بعد ازاں ایک دسے سب صاحبان تشریف لائے تب سب صاحبوں نے اسپر عز کیا کہ اب رفت تو بہت تھوڑا وقتی ہے اور باتیں بہت ہیں اسلئے صرف نکات کے سوال میں گفتگو کرو تو بہت احمی دات ہے۔ قومی دیور نک یہہ فیل و قال ہوتی رہی کہ پہلے کرن دیدان کرے۔ ایک دوسرے ہر قالقا تھا۔ تب سوامی حی نے کہا کہ پہلی ترقیب سے گفتگو شوئی چائئے یعنی اول باتری صاحب پھر مواوہ صاحب بعد میں۔ مگر دیکھ صاحب اور مولو صاحب کا جدکہ اسدات پر اتفق ہوا کہ ہمارے پہلے دیدان ہیں کرینگے سوامی حی ہی کریں تو سوامی حی نے اس طرح فرمایا۔



अज्ञान आत्मा का चिन्तन करने वाला अ-  
ज्ञान और परमेश्वर की आज्ञा का ताड़ना है  
और अपने आत्मज्ञान में दिव्य बलता  
करता और जानता है उसी का नाम असुर  
राक्षस, दुष्ट, पापी, नीच आदि होता है ॥

मन के मिलने के साधन ये हैं—

१—मन्य का आचरण

२—मन्य विद्या अर्थात् ईश्वर कृत वेद  
विद्या को यथावत् पढ़कर ज्ञान की उन्न-  
ति और मन्य का पालन यथावत् करना

३—सत्पुरुष ज्ञानियों का संग करना

४—योगाभ्यास करके अपने मन, इन्द्रि-  
यों और आत्मा को असत्य से हटाकर सत्य  
में स्थिर करना और ज्ञान को बढ़ाना

५—परमेश्वर की मूर्ति करना अर्थात् उस  
के गुणों की कथा सुनना और विचारना

६—प्रार्थना कि जो इस प्रकार होती है

कि हे जगदीश्वर ! हे कृपानिधि ! हे अमृत

पिता ! असत्य में हम लोगों का कुडा के

मन्य में स्थिर कर और हे भगवन् ! हमको

अन्यकार अर्थात् अज्ञान और अधर्म आ-

दि दुष्ट कामों में अलग करके विद्या और

धर्म आदि श्रेष्ठ कामों में सदा के लिये स्थ-

पन्न कर, और हे ब्रह्म ! हमको जन्म मर-

ण रूप ससार के दुःखों में कुडाकर अपनी

कृपा कटाक्ष में अमृत अर्थात् मोक्ष को

प्राप्त कर ।

जब मन्य मन में अपने आत्मा प्राण और

मन्य नामों में परमेश्वर का जीव भजता

है तब वह कर्तव्य परमेश्वर उसको

अपने आनन्द के स्थिर करता है, जैसे जब

कोई छोटा बालक घर के ऊपर में अपने

नाता पिता के पास नीचे आना चाहता

है वा नीचे में ऊपर उनके पास जाना, त-

ब नन्हीं आवश्यकता के कामों को भी

येनी आत्मा का मारिदोला येदी हों दूसरे के  
हक को तोता है और उसे आत्मा के गिल से  
बिछाव होता करता ओ मन्ता है असी सत्त्व का  
दम असुर राक्षस दस्त रूढ़ि व बिलिख और  
हरता है

और सत्त हासल करके नये नये हैं—

१—सत्त का आचरण अर्थात् ईश्वर कृत वेद

विद्या को यथावत् पढ़कर ज्ञान की उन्न-

ति और मन्य का पालन यथावत् करना

२—सत्पुरुष ज्ञानियों का संग करना

३—योगाभ्यास करके अपने मन, इन्द्रि-

यों और आत्मा को असत्य से हटाकर सत्य

में स्थिर करना और ज्ञान को बढ़ाना

५—परमेश्वर की मूर्ति करना अर्थात् उस

के गुणों की कथा सुनना और विचारना

६—प्रार्थना कि जो इस प्रकार होती है

कि हे जगदीश्वर ! हे कृपानिधि ! हे अमृत

पिता ! असत्य में हम लोगों का कुडा के

मन्य में स्थिर कर और हे भगवन् ! हमको

अन्यकार अर्थात् अज्ञान और अधर्म आ-

दि दुष्ट कामों में अलग करके विद्या और

धर्म आदि श्रेष्ठ कामों में सदा के लिये स्थ-

पन्न कर, और हे ब्रह्म ! हमको जन्म मर-

ण रूप ससार के दुःखों में कुडाकर अपनी

कृपा कटाक्ष में अमृत अर्थात् मोक्ष को

प्राप्त कर ।

जब मन्य मन में अपने आत्मा प्राण और

मन्य नामों में परमेश्वर का जीव भजता

है तब वह कर्तव्य परमेश्वर उसको

अपने आनन्द के स्थिर करता है, जैसे जब

कोई छोटा बालक घर के ऊपर में अपने

नाता पिता के पास नीचे आना चाहता

है वा नीचे में ऊपर उनके पास जाना, त-

ब नन्हीं आवश्यकता के कामों को भी

येनी आत्मा का मारिदोला येदी हों दूसरे के

हक को तोता है और उसे आत्मा के गिल से

[illegible]



## पाटرو खाٹ सहव

پنڈت جی نے کہا کہ سب دُ:خوں سے کھڑ-  
نے کا نام مُکّتی ہے، لیکن میں کہتا ہوں  
کہ سب گداہوں سے بچنے اور بہت میں  
بہنچنے کا نام مُکّتی ہے - وجہ یہ ہے کہ  
ایسور نے آدم کو باب کو ہاتھ مگر سلطان نے  
اُسکو بہکا کے اُس سے گناہ کرادیا لہذا اُسکی  
سب اولاد یہی رہی ہے جس کی جڑی سارے  
اُسکی چال حرد احتیاری رکھی ہے اور وہ حرد  
سی چلتی ہے۔ ایسے ہی انسان بھی اپنے احتیاز  
سے بات کرتے ہیں لہذا باحتیاز خود مُکّتی  
بہن ہوسکتی اور نہ گداہوں سے بچسکتے ہیں  
پس حضرت مسیح کے بہروستہ بنا کسیکی  
مُکّتی بہن ہوسکتی - جسے ہندو لوگ کہتے  
ہیں کہ کلجک انسان کو باب کر اگر بگاڑتا ہے  
اس سے انکی مُکّتی بہن ہوسکتی لیکن  
عیسیٰ مسیح کے بہروستہ سے وہ بھی بچسکتے ہیں  
حداد عبدسی مسیح جس جس ملک میں  
گیا یعنی جہاں جہاں اُسکی تعلیم گئی وہاں  
وہاں لوگ بابوں سے بچتے جاتے ہیں

پس حضرت مسیح کے بہروستہ سے وہ بھی بچسکتے ہیں  
حداد عبدسی مسیح جس جس ملک میں  
گیا یعنی جہاں جہاں اُسکی تعلیم گئی وہاں  
وہاں لوگ بابوں سے بچتے جاتے ہیں  
دیکھو اس زمانہ میں کہیں سوائے عیسائیوں  
کے اور کسی مذہب میں پہلائی اور اچھے  
کاموں کی اورائش ہے ؟  
میں ایک نظر دیتا ہوں کہ جیسے ہندو جی  
قوی ہیں ایسا ہی انگلستان میں ایک شخص  
فرہ اندام تھا مگر وہ سراب پیتا تھا اور چوری  
بیٹہ اور دزد رانی دہی تھا مگر جب عیسی  
مسیح نے اعتقاد لایا تب سب دُرائوں سے  
چھوڑ گیا اور میرے دہی جب مسیح نے اعتقاد  
کیا تب مُکّتی کو پایا اور حراب کاموں سے  
بچ گیا  
سو عدسی مسیح کی مرضی کے خلاف عمل  
سے مُکّتی نہیں ہوسکتی

پس حضرت مسیح کے بہروستہ سے وہ بھی بچسکتے ہیں  
حداد عبدسی مسیح جس جس ملک میں  
گیا یعنی جہاں جہاں اُسکی تعلیم گئی وہاں  
وہاں لوگ بابوں سے بچتے جاتے ہیں  
دیکھو اس زمانہ میں کہیں سوائے عیسائیوں  
کے اور کسی مذہب میں پہلائی اور اچھے  
کاموں کی اورائش ہے ؟  
میں ایک نظر دیتا ہوں کہ جیسے ہندو جی  
قوی ہیں ایسا ہی انگلستان میں ایک شخص  
فرہ اندام تھا مگر وہ سراب پیتا تھا اور چوری  
بیٹہ اور دزد رانی دہی تھا مگر جب عیسی  
مسیح نے اعتقاد لایا تب سب دُرائوں سے  
چھوڑ گیا اور میرے دہی جب مسیح نے اعتقاد  
کیا تب مُکّتی کو پایا اور حراب کاموں سے  
بچ گیا  
سو عدسی مسیح کی مرضی کے خلاف عمل  
سے مُکّتی نہیں ہوسکتی

लिये सब को ईशामसीह पर विश्वास लाना चाहिये, उसी से मुक्ति हो सकती है और किसी प्रकार नहीं।

**मौलवी सुह्रमदक़ासम साहब**  
हमलोग यह नहीं कह सकते कि पण्डित जीने जी मुक्ति के साधन कहे केवल उन से ही मुक्ति हो सकती है क्योंकि ईश्वर की इच्छा है जिस को चाहे उसको मुक्ति दे और जिसको न चाहे न दे, जैसे समय का हाकिम जिस अपराधी से प्रसन्न हो उसको छोड़ दे और जिससे अप्रसन्न हो उसको कैद में डाल दे। उसकी इच्छा है जी चाहे सो करे, उसपर हमारा एश्वर्य नहीं है, नजाने ईश्वर क्या करेगा, पर समय के हाकिम पर विश्वास रखना चाहिये, इस समय का हाकिम हमारा पैगम्बर है उसपर विश्वास लाने से मुक्ति होती है। हां यह बात अवश्य है कि विद्या से अच्छे काम हो सकते हैं परन्तु मुक्ति तो केवल उसी के हाथ में है ॥

**स्वामी दयानन्द सरस्वती जी**  
( पादरी हाहब के उत्तर में )

आपने जी यह कहा कि दुःखों से छूटना मुक्ति नहीं, पापों से छूटने का नाम मुक्ति है सो मेरे अभिप्राय को न समझ कर यह बात कही है क्योंकि मैं तो पहिले साधन में ही सब पापों अर्थात् असत्य कामों से वचना कह चुका हूँ, और वुरे कामों का फल भी दुःख कहता है अर्थात् जब पाप करेगा तो दुःख से नहीं बच सकता। इसकी अनन्तर और साधनों में भी स्पष्ट कहा है कि अधर्म छोड़कर धर्म का आचरण करना मुक्ति का साधन है, जी पादरी साहब इन बातों को समझते तो कदाचित् ऐसी बात न कहते।

مولاوی کا نام ہے مولوی محمد علی صاحب  
جس کا نام ہے مولوی محمد علی صاحب  
کسی طرح نہیں

**مولوی محمد قاسم صاحب**

مولاوی کا نام ہے مولوی محمد علی صاحب  
جس کا نام ہے مولوی محمد علی صاحب  
کسی طرح نہیں

**سوامی دیانند سرسوتی جی**

( پادری صاحب کے جواب میں )

مولاوی کا نام ہے مولوی محمد علی صاحب  
جس کا نام ہے مولوی محمد علی صاحب  
کسی طرح نہیں

और जो यह कहता कि शैतान वहकाता है तो मेरा यह प्रश्न है कि जब शैतान ने सब को वहकाया तो फिर शैतान को किस ने वहकाया ? जो कहता कि शैतान आप से ही आप वहक गया, तो सब जीव भी आप से ही आप वहक गये होंगे, फिर शैतान को वहकाने वाला मानना व्यर्थ है ; जो कहता कि शैतान को भी किसी ने वहकाया है तो सिवाय ईश्वर के दूसरा कोई वहकाने वाला शैतान को नहीं है, तो फिर जब ईश्वर ने ही सबको वहकाया

اور جو کہ، کہا کہ شیطان مسکاتا ہے تو میرا بیٹہ،  
سوال ہے کہ جب شیطان نے سید کو ہجکایا تو  
پھر شیطان کو کس نے ہجکایا ؟

جر کہو کہ شیطان حوت آب سے سی مک گیا  
 موس حیو دتی آب سے ہی مک گئے ہوئے  
 پھر شیطان کو مکائے والا مندا لے دے ہے \*  
 اور جو کہو کہ سلطان کو دتی کسیے مکایا ہے تو  
 عتوہ ایسور کے دوسرا کوئی مکائے والا نہیں  
 ہو سکتا - تو پھر حوت ایسور نے ہی سبکو  
 مکایا تب لہاں دے والا آپ لوگوں کے مت

[illegible]

और जो आप ने यह कहा कि स्वर्ग में पहुँचना मुक्ति है शैतान के वहकाने के कारण मनुष्यों में शक्ति नहीं कि पापों से छूट कर मुक्ति पासमें — यह बात भी ठीक नहीं क्योंकि जब मनुष्य स्वतन्त्र है और शैतान कोई मनुष्य नहीं तो आप दोषों से बचकर परमात्मा की कृपा से मुक्ति को पा सकते हैं; और स्वर्ग से आदम गेहूँ खाने के कारण निकाला गया और यह ही आदम का पाप हुआ कि गेहूँ खाया तो मैं आप से पूछता हूँ कि आदम ने तो गेहूँ खाया और पापी हँस गया और स्वर्ग से निकाला गया, आप लोग जो उस स्वर्ग की इच्छा करते हैं तो क्या आप लोग वहाँ सब पदार्थ खावेंगे ? तो क्या पाप नहीं हँस गा ? और वहाँ से निकाले नहीं जाओगे ? इससे यह बात भी ठीक नहीं हो सकती ॥ और आप लोगों ने ईश्वर को मनुष्य के सदृश माना होगा अर्थात् जैसे मनुष्य सर्वज्ञ नहीं वैसे ही आपने परमात्मा को भी माना होगा कि जिससे आप वहाँ गवाही और वकील की आवश्यकता बतलाते हैं ! परन्तु आपके ऐसे कहने से ईश्वर की ईश्वरता सब नष्ट हो जाती है । वह सब कुछ जानता है, उस को गवाही और वकील की कुछ आवश्यकता नहीं है ; और उसको किसी की सिफारिश की भी आवश्यकता नहीं क्योंकि सिफारिश न जानने वाले से की जाती है ।

और देखिये आपके कहने से परमात्मा पराधीन ठहरता है क्योंकि बिना ईसा मसीह की गवाही वा सिफारिश के वह किसी को मुक्ति नहीं दे सकता और कुछ भी नहीं जानता इससे परमात्मा में अल्पज्ञता आती है कि जिससे वह सर्वश-

اور آپ نے جو یہہ فرمایا کہ بہشت میں  
پہنچنا مُکنتی ہے دوجہہ دکھائے شیطان کے  
انسانوں میں قدرتِ الہی کہ وہ گدھوں سے  
پاک ہوکر مُکنتی پا سکے۔ تو یہہ بات، نبی  
تھیک نہیں۔ کیونکہ جب انسان خود مستار  
ہیں اور شیطان کوئی شخص نہیں تو خود  
گدھوں سے بچکر ایسور کی گریبا سے مُکنتی کو پا  
سکتے ہیں اور بہشت سے آدم دوجہہ کجائے گیہوں  
کے نکلا گیا اور یہی آدم سے گناہ ہوا کہ گیہوں  
کہا۔ تو میں آپ سے پوچھتا ہوں کہ آدم نے  
نہ گیہوں کو پایا اور یا پئی ہوگدا اور بہشت سے نکلا  
گیا۔ آپ لوگ جو اُس بہشت کی خواہش  
کرتے ہیں تو کیا آپ لوگ وہاں سب چیز  
کہاؤنگے اور ہر طرح کے عیش کریں گے؟ تو کیا  
ہاں نہیں ہوگا؟ اور وہاں سے نکالے نہیں جاؤ گے؟  
اس سے یہہ بات بھی تھیک نہیں ہو سکتی \*  
آپ لوگوں نے ایسور کو دلدی حاکم کے  
ماند مانا ہوگا یعنی جسے ہی آپ لوگوں نے  
ایسور کو ٹھہرایا ہوگا کہ وہ محیط کل اشیاء نہیں  
حس سے اُسکے یہاں انسان کے لئے گواہی اور  
وکیل کی ضرورت بتلاتے ہو۔ آپکے کہنے سے  
ایسور کی ایسورتا سب بگڑ جاتی ہے۔ کیونکہ  
وہ خود سب کچھ جانتا ہے اُسکو گواہی یا  
وکیل کی کچھ ضرورت نہیں اور وہ کسیکی  
سغارش کی بھی ضرورت نہیں رکھتا کیونکہ  
سغارش سمجھنے والے سے کی جاتی ہے۔ سو  
دیکھئے کہ آپکے دماغ سے ایسور مستحاج باعید  
ٹھہرتا ہے کیونکہ بغیر عیسیٰ مسیح کی گواہی  
یا سغارش کے وہ کسیکو مُکنتی نہیں دے سکتا اور  
وہ کچھ بھی نہیں جانتا اس سے ہم دعاؤں نہ  
ہرینکا عیب ایسور کی نسبت آپکے کہنے سے عاید  
ہوتا ہے جس سے وہ قادر مطلق اور علم

क्लिमान् और सर्वज्ञ किसी प्रकार नहीं हो सकता। और देखो जब कि वह न्याय-कारी है तो किसी की सिफारिश और मिथ्या प्रशंसा से न्याय के विरुद्ध कदाचित् नहीं कर सकता, जो विरुद्ध करता है तो न्यायकारी नहीं ठहर सकता। इसी प्रकार जो आप मनुष्य हाकिम के सदृश ईश्वर के दरबार में भी फरिश्तों का हीना मानोगे तो और बहुत से दोष ईश्वर में आवेंगे, इस से ईश्वर सर्वव्यापक नहीं हो सकता क्योंकि जो सर्वव्यापक है तो शरीरवाला न होना चाहिये और जो सर्वव्यापक नहीं है तो अवश्य है कि शरीरवाला हो और शरीर वाला होने से उस की शक्ति सब पर घेरने वाली न हुई, शरीर वाला जितना दूर का ज्ञान रखता है पर उस का पकड़ और मार नहीं सकता।

और जो शरीर वाला होगा उसका जन्म और मरण भी अवश्य होगा, इस लिये ईश्वर की किसी एक जगह पर और फ-रिश्तों का उसके दरबार में होना ऐसी बातें मानना किसी प्रकार ठीक नहीं होस-कती, नहीं तो ईश्वर की सीमा होजायगी

देखो हम आर्य लोगो के शास्त्रों को यथावत् पढ़े बिना सोचों को उलटा निश्चय होजाता है अर्थात् कुछ का कुछ मान लिया जाता है, जो पादरी साहब ने कलियुग के विषय में कहा सो ठीक नहीं क्योंकि हम आर्य लोग युगों की व्यवस्था इस प्रकार से नहीं मानते, इस में ऐतरेय ब्राह्मण का प्रमाण है कि

कलिः शयानो भवति सञ्जिहानस्तु द्वापरः ।  
उत्तिष्ठंस्तेता भवति कृतं सम्पद्यते धरन् ॥

ऐत० । पञ्चिका ७ । कण्डिका १५ ॥

अर्थात् जो पुरुष सर्वथा अधर्म करता है

مطلق کیس طرح سے نہیں ہو سکتا۔ وہ عدل  
 سے کسی کی سفارشِ حوصلہ مند سے عدل  
 سے خلافِ کدھی نہیں کر سکتا۔ اگر خلاف  
 'بڑا' سے نو-دل نہیں ٹھہر سکتا۔ اور اگر آپ  
 دنیوی حاکم کی طرح ورثتوں کا ایسوا کے دربار  
 میں حاضر ہوا، مرنے کو بہت سے عدل  
 'سور' کی نسبت عیب دہنے - اور اسدات سے  
 'سو' مصلحت کل اسدہ نہیں ہو سکتا کدھکہ  
 'اور' مصلحت کل 'شید' ہے تو جسمانی نہ شویا  
 چاہئے اور حرم مصلحت کل 'شید' نہیں ہے تو لڑم  
 انا ہے کہ جسمانی ہو اور جسمانی ہوئے کی  
 موت میں اس کی قدرت سب پر حاوی نہ  
 شوی۔ جسندہ جسم واد دور کی چمر کا علم رکھتا  
 ہے مگر اسکو پکڑ نہیں سکتا عار نہیں سکتا  
 اور جو جسمانی ہو کر پیدا اور مرے والا یعنی  
 حادث اور دائمی ہوگا پس ایسی باتیں ماننا  
 نہ 'شو' کسی حاکم پر ہے اور مرثیے آسکا کام  
 کرتے ہیں نہ کسی طرح سے ٹھیک نہیں  
 ہو سکتی۔ وہ 'سو' مستعد ہو جاوے گا۔

[illegible]

कलिप्रयानो भयति मञ्जिष्यन्मम प्रसन्नः ।  
उत्तिष्ठंकेता भयति हतं नमः ॥ १३ ॥  
ऐत० पक्षिका ० उत्तिष्ठ ॥ १३ ॥

وہ جس نے اسے لکھا ہے

और नाममात्र धर्म करता है उसको कलिल और जो आधा अधर्म और आधा धर्म करता है उस को हायर और जो एक हिन्मा अधर्म और तीन हिम्मे धर्म करता है उसको त्रिता और जो सर्वथा धर्म करता है उसको सत्ययुग कहते हैं ॥

इसके जाने बिना कोई बात कह देना ठीक नहीं हो सकती ॥

इस से जो कोई बुरा काम करता है वह दुःख पाने से कदाचित् नहीं बच सकता और जो कोई अच्छा काम करता है वह दुःख पाने से बच जाता है किसी ही देश में क्या क्यों न हो ॥

क्या ऐसा मसीह के बिना ईश्वर अपने सामर्थ्य से अपने भक्तों को नहीं बचा सकता ! वह अपने भक्तों को सब प्रकार से बचा सकता है उस को किसी पैगम्बर की आवश्यकता नहीं । हां यह सच है कि जब जिस २ देश में शिक्का करने वाले धर्मात्मा उत्तम पुत्र होते हैं, उस २ देश के मनुष्य पापों से बच जाते हैं और उन्हीं देशों में सुख और गुणों की वृद्धि होती है ; यह भी सब लोगों के लिये सुधार है इसका कुछ मत में प्रयोजन नहीं देखा आर्थ्य लोगों में पूर्व उपदेश की व्यवस्था अच्छी थी इस से उस समय में वे सुधरे हुए इस समय में अनेक कारणों से सत्य उपदेश कम होने से जो किसी बात का विगाड़ हो तो इस से आर्थ्य लोगों के सनातन मत में कोई दोष नहीं आ सकता, क्यों कि सृष्टि की उत्पत्ति के समय से लेकर आज तक आर्थ्यों ही का मत चला आता है वह कुछ बहुत नहीं बिगड़ा !

देखो जितने १८०० वा १३०० वर्षों के भीतर ईसाइयों और मुसलमानों के मतों

दहरम करना है असु कलिक जो आधा दहरम और आधा दहरम करना है असु दोपर जो तीन حصे दहरम और एक حصे दहरम करना है असु नुनह और जो मालक दहरम करना है और कच्चे दहरम नहीं करना असु सत जिक कहते हैं - سو

اسکے بنا حائے کوئی بات کہہ دینی کہہ ہی نہی  
تیک نہیں ہو سکتی - اور جو کوئی بد کام  
کرنا ہے وہ تکلیف پائے سے کہہ ہی نہیں سچ  
سکتا جو اچھے کام کرنا ہے وہی تکلیف سے سچ  
جاتا ہے حواء آریاوت کا رهنے والا ہو حواء  
اور کسی ملک کا - کیا عیسیٰ مسیح کے بنا ایسے  
اپنی قدرت سے اپنے بہکتوں کو نہیں بچا سکتا ؟  
وہ اپنے بہکتوں کو ہر طرح سے بچا سکتا ہے  
کسی پیغمبر کے پیروں کی پرواہ نہیں - ہاں  
یہ بات سچ ہے کہ جب جس ملک میں تعلیم  
کرنے والے دھرمانما ایک آدمی ہوتے ہیں  
اُس ملک کے رهنے والے پاپوں سے بچ  
جاتے ہیں اور انہیں ملکوں میں آرام اور ہر  
بات کی ترقی ہوتی ہے - یہ نہی سب  
لوگوں کے لئے اچھی بات ہے اسکا کچھ مدد  
کے اوپر حصر نہیں ہے - جیسے آریالوگوں میں  
پہلے تعلیم کے طریقے اچھے تھے اس سے  
اُس زمانہ میں وہ ہمیشہ بیک رہے ہوئے  
تھے اور اس زمانہ میں کئی وحراہات سے عمدہ  
تعلیم کے کم ہونے سے جو کسی طرح کا نگار  
معلوم ہوتا اس سے آریا لوگوں کے قدیمی  
مت کی نسبت کوئی عیب عاید نہیں  
ہو سکتا کیونکہ دنیا کی پیدائش کے وقت سے  
لیکر آج تک آریوں کا ہی مت چلا آتا ہے وہ  
انکے کچھ بہت نہیں بگاڑا - غور کے قابل یہ  
بات ہے کہ جتنے اٹھارے سو یا تیرے سو برسوں کے  
عرصہ میں عیسائیوں اور مسلمانوں کے مذہبوں

हैं आपसके विरोध से फिरके हागये हैं उन के सामने जो १८६०-८५२८७६ वर्षों के भीतर आर्थी के मत में बिगाड़ हुआ है वह बहुत ही कम है। और आप लोगों में जितना सुधार है सो मत के कारण नहीं किन्तु पार्लिमेण्ट आदिके उत्तम प्रयत्न से है, जो ये नरहें मत से कुछ भी सुधार नही और पादरी साहब ने जो इंगलिस्मान के दुष्ट मनुष्य का दृष्टान्त मेरे साथ मिला कर दिया सो इस प्रकार कहना उनकी योग्य न था परन्तु न जाने किस प्रकार से यह बात भूल से उनके मुख से निकली ।

( मीलनी साहस के उत्तर में )

ईश्वर चाहे सोकरे ऐसा ठीक नहीं, क्योंकि वह पूर्ण विद्या और ठीक २ न्याय पर सदा रहता है, किसी का पक्षपात नहीं करता।

इस कहने से कि जो चाहे सो करे यह भी आता है कि ईश्वर ही बुराई भी करता होगा और उसी की इच्छा से बुराई होती है, यह कहना ईश्वर में नहीं बनता ईश्वर जा कोई सुक्ति का काम करता है उसी को सुक्ति देता है सुक्ति के काम के बिना किसी को सुक्ति नहीं देता, क्योंकि वह अन्याय कभी नहीं करता जो बिना पाप पुण्य के देखे जिसको चाहे दुःख देवे और जिस को चाहे सुख, तो ईश्वर में अन्याय आदि प्रमाद लगता है, सो वह ऐसा कभी नहीं करता, जैसे अग्नि का स्वभाव प्रकाश और जलाने का है इनके विरुद्ध नहीं कर सकता वैसे ही परमात्मा भी अपने न्याय के स्वभाव से विरुद्ध पक्षपात से कोई व्यवस्था नहीं कर सकता ।

सब समय का हाकिम मुक्ति के लिये परमेश्वर ही है दूसरा कोई नहीं और जो

میں دہلی اختلاف سے ایک ورقہ ہو گئے  
 میں تو اُسکی سمت ایک ارب چہلوے کروڑ  
 اُتار لاکھ۔ اُن شراروں سو چہتر برسوں میں  
 نٹائے سے حواریوں کے سمت میں بکڑ کا مقابلہ  
 کیا تھا ہے تو آپ لوگوں کے سمت سے کم ہے  
 دیکھو آپ لوگوں میں جسقدر عمدہ ہیں  
 سو عمدہ کے شعب سے نہیں صرف پارلیمنٹ  
 وندہ کے عمدہ قواعد کے وجہ سے ہے۔ اگر یہ نہ  
 تو سمت سے کچھ بھی عمدہ ہیں نہ رہ سکے۔ اور  
 پانچ سو سال کے حوالہ مستند کے ایک دہا  
 انہی کی مثال میری ساتھ مل کر دی سو  
 اُنکی یہ طور اُنکی لائق نہ تھی لیکن نسائیں  
 کس طور سے اُنکی جگہ سے یہ بات غلطی  
 سے نکلیں •

(مؤرخ صاحب کے میدان پر)

ایسور چائے سو کرے ایسا ٹھیک نہیں  
 کیونکہ وہ تمام مطلق اور ٹھیک انصاف  
 پر مشتمل رہتا ہے کسی کی طرف سے داری نہیں کرتا۔  
 یہ کہنا کہ جو چاہے سو کرے اس سے یہ  
 ملتا ہے کہ ایسور سے کوئی نہی کرتا ہوگا اور  
 کسی کی خواہش سے کوئی نہی ہے یہ  
 کہنا کہ ایسور میں نہیں ملتا ۔

ایسا ہو جو کوئی ممکنہ کے کام کرتا ہے اسیکو  
معاذی اللہ! نے ممکنہ کے کام کے بعد کسیکو  
معاذی اللہ! نہیں دینا کیونکہ وہ ناممکن کی کمی  
نہیں کرتا اور نہ پاپ ہیں کے لئے جسکو چاہے  
دو کھانے کے اور جسکو چاہے سنا دلچسپ تو ایسا ہو  
مست نہیں ناممکنی عید ہونی ہے۔ سو  
وہ کمی ایسا نام نہیں کرتا۔ جسے آگ کی  
حاصلیت ہٹائی دے اور حلال کی ہے آگ  
پر خلاف وہ نہیں کر سکا کسی سے ایسا نہیں  
کسی نکل کی شدت سے خلاف طے قیاداری کا  
ایسا نام نہیں دینا۔ شریعت کا حکم ممکنہ  
مست ہو سکتا ہے اور دوسرا کوئی نہیں ہے



कोई दूसरेको माने उसका मानना व्यर्थ है  
 मुक्ति दूसरे पर विश्वास करनेसे कभी न-  
 हो सकती क्यों कि ईश्वर जा मुक्ति देने  
 में दूसरेके आधीन है वा दूसरे के कहने से  
 देसकता है तो मुक्ति देने में ईश्वर परा-  
 धीन है तो वह ईश्वर ही नहीं होसकता  
 वह किसीका सहाय अपने काम में  
 नहीं लेता, क्या कि वह सर्वशक्तिमान् है  
 मैं जानता हूँ कि सब विद्वान् ऐसाही  
 मानते होंगे जो पक्षपात से श्रीरों के दि-  
 खलाने को न मानतेहों तो दूसरी बात है  
 इसमें मुझ को बड़ा आश्चर्य है कि परमा-  
 त्मा को "लाशरीक" भी मानते हैं और  
 फिर पैगम्बरों को भी मुक्ति देने में उस  
 के साथ मिला देते हैं! यह बात कोई वि-  
 द्वान् नहीं मानेगा।

इससे यह सिद्ध होता है कि परमेश्वर  
 धर्मात्मा मनुष्यों को मुक्ति के काम करने  
 से मुक्ति स्वतन्त्रता से दे सकता है, किसी  
 की सहायता के आधीन नहीं; मनुष्य को  
 ही आपस में सहाय की आवश्यकता है ई-  
 श्वर को नहीं; न वह मिथ्या प्रसन्न होने वा-  
 ला है जो मिथ्या प्रसन्न होकर अन्याय करे;  
 वह तो अपने सत्य धर्म और न्याय से सदा  
 युक्त है, और अपने सत्य प्रेम के भरे हुए भ-  
 क्तों को यथावत् मुक्ति देकर और सब दुःखों  
 से वचाकर सदा के लिये आनन्द में रखता  
 है, इसमें कुछ संदेह नहीं ॥

इतनेमें चार वज्र गये। स्वामी जी ने कहा  
 कि हमारा व्याख्यान वाकी है, मौलवी सा-  
 हब ने कहा कि हमारे नमाज़ का समय  
 आगया। पादरी स्काटसाहब ने स्वामीजी  
 से कहा कि हम को आप से एकान्त में  
 कुछ कहना है; सो वे दोनों तो उधर  
 गये, इधर एक और तो एक मौलवी मेज़

पर जो कुर्बानियों को हाक मारते सो अस्का मादना  
 नाला है - मुक्तियों दूसरे के ओपर अन्तर्दान करने  
 से कभी नहीं होसकती किونके अशुभ अक्र मुक्तियों  
 देने में दूसरे का محتाज है या दूसरे के  
 कहने से देसकता है तो मुक्तियों के देने में  
 अशुभ محتाज बालेगिर होतु तो वे अशुभ ही नहीं  
 होसकता किونके अशुभ किसीकी अम्दान अपे काम  
 में नहीं लेता सो लूँ के दे दे सर मुक्तियों मान  
 है ओ में अन्तर्दान करे स सब एलम लूक  
 इसी मानते हूँ अग्रे तेवब मददियों से  
 बगैर मानते हूँ तो ये बात दिगरे है \*

अशुभोपेत अजब है के लशरीक भी अशुभ को  
 मानते हैं और ये भिन्न भिन्न भी मुक्तियों देने  
 में अशुभ के साथ लशरीक करते हूँ ये बात  
 कुर्बानियों एलम में मादना - सो सो से ये  
 नुत होतु है के परमेश्वर देहम अन्तर्दान को मुक्तियों  
 के काम करने से मुक्तियों अशुभ मुक्तियों से  
 दे सकता है सो बात में किसी की अम्दान  
 का محتाज नहीं - अम्दान की चाहशुभ सारे  
 अन्तर्दान को अन्तर्दान ही हैं अशुभ को नहीं  
 दे दे अशुभ मदद है जो अशुभ मदद से अशुभ मदद  
 करे वे तो अपे से एलम से दायम वकाम रहता  
 है ओ अपे से परम के देहमे होतु भक्तियों  
 को मुक्तियों दिगरे सब दुःखों से बचाकर हमेशा  
 के लूँ अन्तर्दान में रकता है अम्तियों के अशुभ शक  
 नहीं है \*

अन्तर्दान में अशुभ दिगरे - सो अम्तियों में  
 कहा के हमारा अन्तर्दान अशुभ दिगरे है लिकन अशुभ  
 अम्तर्दान में अम्तर्दान के हमारे अम्तर्दान में  
 अम्तर्दान अम्तर्दान \*

अशुभ अम्तर्दान अम्तर्दान में अम्तर्दान  
 से अम्तर्दान के अम्तर्दान से अम्तर्दान में  
 अम्तर्दान अम्तर्दान है अम्तर्दान अम्तर्दान  
 को अम्तर्दान लूँ अम्तर्दान अम्तर्दान अम्तर्दान  
 अम्तर्दान अम्तर्दान अम्तर्दान अम्तर्दान

شوقِ کدو سے شو کو اپنے مذهب کا وعظ کرنا شروع کیا۔ ایسے ہی اُسکے دوسرے طرف دیکھ کر صاحبِ نور کرتیچیں صاحب اپنے مذهب کا بدن کرنے لگ گئے اور کلمے سے لوگوں کے دھڑن بہہ مسجور کر دیا کہ عیدِ حتم ہو گیا تب سوامی جی نے پندرہ لوگوں اور آریا لوگوں سے پوچھا کہ یہ کیا ایڑج ہو رہا ہے سوامی وکٹ دیکھ کر اُٹے یا دہسے؟ تب انہوں نے کہا کہ میرا نو بیٹا ہو گیا۔ اسپر سوامی جی نے کہہ دیا کہ تم پت میرا کہلے حتم کر دیا۔ کس کی اے کٹنی نہ کسی سے پوچھا گیا؟ اب آگے لپیچہ شوکا۔ نہیں؟ حد تک وہیں اسے تقسم کا بہت شو۔ وعل دیکھ اور میلہ میں گفتگو کر دیکھی کوئی عورت معلوم ہوئی تب لوگوں نے سوامی جی سے کہا کہ آپ بھی تشریف لے چلئے میلہ تو پورا ہی ہو گیا۔ اسپر سوامی جی نے کہا کہ شکاری حواش تو یہہ تھی کہ کم سے کم پانچ دن تک اور زیادہ سے زیادہ اٹھ دن تک میلہ رہتا۔ جسکے حواف میں دیکھنا صاحب نے کہا کہ دو دن سے زیادہ دھلوک نہیں رہتے۔ بعد ازاں اُسی شب کو پندرہ سیٹ صاحب معہ اور دو پندرہ صاحبوں کے سوامی جی کے در پور تشریف لائے۔ سوامی جی نے سندن کے پیچھے کرسی بچھا کر بیٹھی تھی۔ اسی سے دیکھ کر صاحبوں کو ہانپایا اور اب بھی ملنا لائے۔ پھر اسی میں بات چیت شروع ہوئی۔ صاحب نے سوامی جی سے کہا کہ میں نے پوچھا کہ تم کدو سے کیا ہو رہا ہے۔ صاحب نے کہہ دیا کہ سوامی جی نے فرمایا کہ کدو بہت ہے، سوامی جی نے کہا کہ میں نے سوامی جی سے کہا کہ میں نے کدو سے کدو کرنا ہے تو صاحب نے کہا کہ میں نے کدو سے کدو کرنا ہے تو صاحب نے کہا کہ میں نے کدو سے کدو کرنا ہے۔

उत्तम काम करता है यह देवता अर्थात् विद्वान् और बुद्धिमान् होता है। देखो जब वालक उत्पन्न होता है। तब उसी समय अपनी माता का दूध पीने लगता है, कारण यह ही है कि उसको पहिले जन्म का अभ्यास बना रहता है यह भी एक प्रमाण है। और धनाढ्य कंगाल, सुखी दुःखी अनेक प्रकार के जन्म नीचे देखने से विदित होता है कि कर्मों का फल है। कर्म देह से और देह से आवागमन सिद्ध है, जीव अनादि हैं कि जिनका आदि और अन्त नहीं। जिस योनि से जीव जन्म लेता है उसका कुछ स्वभाव भी बना रहता है इस कारण मनुष्य आदि विचित्र स्वभाव और प्रकृति आदि के होते हैं, इससे भी आवागमन सिद्ध है।

इसी प्रकार और बहुत से प्रमाण आवागमन के हैं, परन्तु जीव का एक बार उत्पन्न होना और फिर कभी न होना इस का कुछ प्रमाण नहीं होसकता, क्योंकि जो मैंने कहा उसके विरुद्ध होना चाहिये था सो ऐसा होना असम्भव है, और फिर यह बात कि मरा और हवालात हुआ अर्थात् जब क्यामत होगी तब उसका हिस्सा व किताब होगा तबतक बेचारा हवालात रहा मानना अच्छा नहीं। फिर पादरी साहब चचे गये ॥

मौलवियों ने शाहजहाँपुर जाकर मुंशी इन्द्रमणि जी को लिखा कि जो आप यहां आवें तो हम आप से शास्त्रार्थ करना चाहते हैं, परन्तु जब स्वामी जी और मुंशी जी वहां पहुंचे तो किसी ने शास्त्रार्थ का नाम तक भी न लिया ॥

بنا یعنی عالم و فہم ہوتا ہے - دیکھو جب پیدا ہوتا ہے تب اُسی وقت اپنی اوردہ پینے لگتا ہے سبب یہ ہے کہ اُسکو جنم کا خیال بنا رہتا ہے یہ بھی ایک تداسخ کا ہے - بیک سخت و بدست ہم قسم کے درجہ و مرتبہ اور آرام و تکلف سے ظاہر ہوتا ہے کہ کرموں کا پہل ہے جسم سے اور جسم سے تداسخ ثابت ہے - قدیم ہیں کہ حدکا شروع اور انتہا نہیں - جسم سے حیو جنم لیتا ہے اُسکی کسب قدر وغیرہ بنی رہتی ہیں اُسی سبب سے وغیرہ مختلف طبیعتوں اور عادتوں کے ہیں یہ بھی ایک ثبوت تداسخ کا ہے بہت سے ثبوت تداسخ کے ہیں لیکن روح کا پیدا ہونا اور پھر کہی نہ ہونا اسکا ثبوت نہیں ہو سکتا کیونکہ جو بیان کیا اُسکے برخلاف ہونا چاہئے - سو ہونا غیر ممکن ہے - اور یہ بات کہ مرا اور نہ ہوئی یعنی جب قیامت ہوگی اُسکا حساب کتاب ہوگا تب تک بیچارہ نہ رہا ماننا اچھا نہیں - بعد ازاں پادری ان تشریف لیگئے \*

نہاں پور جا کر مولوی صاحبوں نے اندر من صاحب کو لکھا کہ ہم آپ سے گفت کرنا چاہتے ہیں - لیکن جب جی اور مٹسی جی وہاں پہنچے تو جی نے بحث مباحثہ کا نام تک نہ لیا \*

अपिकालाद्भवद्वाद्ये नभश्शुक्ले दत्ते तिथौ ।

हादृशां मङ्गले वारे ग्रन्थोज्ज्वं पूरिता मया ॥

ओ३म् ।

नमोविश्वम्भराय जगदीश्वराय ॥

अथ

॥ गोकर्णानिधिः ॥

—३४६—

गाय आदि पशुओं की रक्षा से सब प्राणियों के  
सुख के लिये ॥

अनेक सत्पुरुषों की सम्मति के अनुसार आर्यनापा  
में बनाया है ॥

इस के अनुसार वर्तमान करने से संसार का बड़ा  
उपकार है ॥

संवत् १८९० धेव

यह ग्रन्थ लाला सादीराम के प्रबन्ध से वैदिक ग्रन्थालय बनारस, में  
मुद्रित हुआ

## ॥ विज्ञापन ॥

—०००—

यद्यपि आर्यावर्त्तदेशीय जन अपनी दयालुता और परंपरा से अद्यापि पशुओं की हिंसा करने में महापराधही जानते और मानते हैं तथापि विदेशीय पशु हिंसक निर्दयी जोकि पशुओं की हिंसा करने से संसार की हानि और उन अनाथ पशुओं को दारुण दुःख देते हैं उनके कारण इस देश के भी अज्ञान जन पशुओं की हिंसा करने और मांस खाने में प्रवृत्त होते जाते हैं इस महापराध से सर्वथा संसार की हानि और उन अनाथ पशुओं का दारुण दुःख देख श्रीम-तृक्षामौदयानन्दसरस्वती जीने निज कव्यारूपी अमृत से गाय आदि पशुओं की रक्षा और संसार के विविध सुख होने के लिये यह (गीतारूपानिधि) ग्रन्थ प्रकाशित किया है ॥

सब सज्जन महाशय राजा महाराजा तथा सर्कार गवर्नमेण्ट से यह प्रार्थना है कि पक्षपात की छोड़ इस ग्रन्थ को देखें और परम उपकार देने वाले पशुओं पर दयारूपी अमृत की दृष्टि करके उन दौनों की वचामें कि जिस से संसार की अत्यंत आनन्द हो ॥

कीमत इस ग्रन्थ की १॥ बाहर के मगाने वाली की १॥ महसूल समेत १॥ देने होंगे ॥

जो सज्जन इस ग्रन्थ को लिया चांहे सुभक्त से इस पते पर पत्र व्यवहार करें ॥

{ लाला सादीराम मेनेजर  
{ वैदिक ग्रन्थालय बनारस ।



ओ३म्

नमोनमः सर्वशक्तिमते जगदीश्वराय ।

## ॥ गोकर्णानिधिः ॥

— ३०६ —

इन्द्रोविश्वस्यराजति । शन्नो अस्तु द्विपदं  
चतुष्पदे । य० अ० ३६ सं० ८ ॥

तनोतु सर्वेश्वर उतमम्बलं गवादिरेक्षं विविधं दयेरितः ।  
अशेषविघ्नानि निहत्य नः प्रभुः सहायकारी विदधातु गोहितम् ॥ १ ॥  
ये गोसुखं सम्यगुणंति धीरा यदुर्मजं सौख्यमयाददन्ते ॥  
क्रूरा नराः पापरता नयन्ति प्रज्ञाविहीनाः पशुहंसकास्तत् ॥ २ ॥

## भूमिका ।

वे धर्मात्मा विद्वान् लोग धन्य हैं जो ईश्वर के गुण कर्म स्वभाव  
अभिप्राय स्मृतिक्रम प्रत्यक्षादि प्रमाण और व्याप्तो के आचार से बहिरुद्  
चल को सब संसार को सुख पहुंचाते हैं, और शोक है उन पर जो कि  
इन से विरुद्ध स्वार्थी दयाहीन होकर जगत् में हानि करने के लिये  
वर्तमान हैं, । पूजनीय जन वे हैं, जो अपनी हानि चेतो हो तो भी  
सब के हित के करने में अपना तन, मन, धन लगाते हैं । और नि-  
स्करुण्य वे हैं जो अपनेही लाभ में संतुष्ट रह कर मद के नुनों का  
नाश करते हैं, ऐसा स्मृति में कौन मनुष्य होगा जो सुख और दाम

## भूमिका ।

तो स्वयं न मानता हो, क्या ऐसा कोई भी मनुष्य है कि जिस के गले को काटे वा रक्षा करे वह सुख और दुःख का अनुभव न करे ? जब मनुष्य को लाभ और सुखही में प्रसन्नता है तो विना अपराध किसी प्राणी का प्राणवियोग करके अपना पोषण करना यह सत् पुरुषों के सामने निन्द्य कर्म क्यों न होवे ? सर्वशक्तिमान् जगदीश्वर इस सृष्टि में मनुष्यों के आत्माओं में अपनी दया और न्याय को प्रकाशित करे कि जिस से ये सब दया और न्याय युक्त होकर सर्वदा सर्वोपकारक काम करें, और स्वार्थपन से पक्षपात युक्त होकर कृपापात्र गाय आदि पशुओं का विनाश न करें कि जिस से दुग्ध आदि पदार्थों और खेती आदि क्रियाओं की सिद्धि से युक्त होकर सब मनुष्य आनन्द में रहें, । इस ग्रंथ में जो कुछ अधिक न्यून वा अयुक्त लेख हुआ हो उस को बुद्धिमान् लोग इस ग्रंथ के तात्पर्य के अनुकूल करलेवें, धार्मिक विद्वानों की यही योग्यता है कि वक्ता के वचन और ग्रंथ कर्ता के अभिप्राय के अनुसार ही समझ लेते हैं, यह ग्रन्थ इसी अभिप्राय से रचा गया है कि जिस से गौ आदि पशु जहां तक सामर्थ्य हो वचाये जावें, और उन के वचने से दूध घी और खेती के बढ़ने से सब को सुख बढ़ता रहे ॥ परमात्मा कृपा करे कि यह अभीष्ट शीघ्र सिद्ध हो । इस ग्रन्थ में तीन प्रकार हैं एक समीचा, दूसरा नियम, और तीसरा उपनियम, । इन को ध्यान दे पक्षपात छोड़ विचार के राजा तथा प्रजा यथावत् उपयोग में लावें कि जिस से दोनों के लिये सुख बढ़ताही रहे ॥

इति भूमिका ।

---

# अथ समीक्षा ॥

## गो कृष्यादिरक्षिणीसभा ॥

इस सभा का नाम गो कृष्यादि रक्षिणी इस लिये रक्खा है जिन से गो आदि पशु और कृषि आदि कर्मों की रक्षा और वृद्धि होकर सब प्रकार के उत्तम सुख मनुष्यादि प्राणियों को प्राप्त होते हैं, और इस के बिना निम्नलिखित सुख कभी नहीं प्राप्त हो सकते, । सर्वशक्तिमान् जगदीश्वर ने इस सृष्टि में जो २ पदार्थ बनाये हैं वे २ निष्प्रयोजन नहीं किंतु एक २ वस्तु अनेक २ प्रयोजन के लिये रचा है, हम लिये उन से वही प्रयोजन लेना न्याय अन्यथा अन्याय है, देखिये जिस लिये यह नेत्र बनाया है इस से वही कार्य लेना सब को उचित होता है, नकि उस से पूर्ण प्रयोजन न लेकर बीचही में वह नष्ट कर दिया जावे ! क्या जिन २ प्रयोजनों के लिये परमात्मा ने जो २ पदार्थ बनाए हैं उन २ से वे २ प्रयोजन न लेकर उन को प्रथमही विनष्ट करदेना सत् पुरुषों के विचार में बुरा कर्म नहीं है ? पक्षपात छोड़ कर देखिये गाय आदि पशु और कृषि आदि कर्मों से सब संसार को अमंगल्य मुक्त होने दें वा नहीं ? जैसे दो और दो चार, वैसेही सत्य विद्या से जो २ विषय जाने जाते हैं वे अन्यथा कभी नहीं हो सकते ॥

जो एक गाय न्यून से न्यून दो सेर दूध देती हो और दूसरी बीन सेर तो प्रत्येक गाय के ग्यारह सेर दूध होने में कुछ भी शंका नहीं इस हिसाब से एक मास में ८५ सवा आठ मन दूध होता है। एक गाय कम से कम छः महीने और दूसरी अधिक से अधिक १८ महीने तक दूध देती है तो दोनों का मध्य भाग प्रत्येक गाय के दूध देने में बारह महीने होते हैं इस हिसाब से बारहों महीनों का दूध ६६५ निमगण ये मन



होता है। इतने दूध को आटाकर और प्रति सेर में एक छंटांक चावल और डेढ़ छंटांक चीनी डालकर खीर बना खावे तो प्रत्येक पुरुष के लिये दो सेर दूध की खीर पुष्कल होती है क्योंकि यह भी एक मध्य भाग की गिनती है अर्थात् कोई दो सेर दूध की खीर से अधिक खायगा और कोई न्यून, इस हिसाब से एक प्रसूता गाय के दूध से १६८० एक हजार नवसौ अस्सी मनुष्य एक बार तृप्त होते हैं, गाय न्यून से न्यून आठ और अधिक से अधिक अठारह बार व्याती है इसका मध्यभाग तेरह बार आया। २३६४० तेईस हजार नवसौ चालीस मनुष्य एक गाय के दूध मात्र से एक बार तृप्त होसकते हैं, इस गाय की एक पीढ़ी में छः बछियां और सात बछड़े हुए इनमें से एक का मृत्यु रोगादि से होना सम्भव है तो भी बारह रहे। उन छः बछियाओं के दूध मात्र से उक्त प्रकार १४३६४० एक लाख तेतालीस हजार छःसौ चालीस मनुष्यों का पालन हो सकता है, अब रहे छः बैल उन में एक जोड़ी से दोनों साख में २००५ दोसौ मन अन्न उत्पन्न होसकता है इस प्रकार तीन जोड़ी ६००५ छः सौ मन अन्न उत्पन्न करसकती हैं और उन के कार्य का मध्यभाग आठ वर्ष है इस हिसाब से ४८००५ चार हजार आठसौ मन अन्न उत्पन्न करने की शक्ति एक जन्म में तीनों जोड़ी की है ४८०० इतने मन अन्न से प्रत्येक मनुष्य का तीन पाव अन्न भोजन में गिने तो २०८००० दो लाख अस्सी हजार मनुष्य का एक बार भोजन होता है, दूध और अन्न को मिलाकर देखने में निश्चय है कि ३७१६४० तीन लाख इक्कावन हजार छःसौ चालीस मनुष्यों का पालन एक बार के भोजन से होता है, अब छः गायकी पीढ़ी पर पीढ़ियों का हिमाव लगाकर देखा जावे तो असंख्य मनुष्यों का पालन हो सकता है, और इस के मांम से अनुमान है कि केवल अस्सी मांसाहारी मनुष्य एक बार तृप्त होसकते हैं, देखो तुच्छ लाभ के लिये

लाखों प्राणियों को मार असंख्य मनुष्यों की हानि करना महापाप क्यों नहीं ?

यद्यपि गाय के दूध से भैंस का दूध कुछ अधिक और दूधों से भैंसा कुछ न्यून लाभ पहुंचाता है, तदपि जितना गाय के दूध और दूधों के उपयोग से मनुष्यों को सुखों का लाभ होता है उतना भैंसों के दूध और भैंसों से नहीं, क्योंकि जितने आरोग्य कारक और बुद्धि वर्द्धक आदि गुण गाय के दूध और बिलों में होते हैं उतने भैंस के दूध और भैंसों आदि में नहीं हो सकते इसी लिये आर्यो ने गाय सर्वोत्तम मानो है, ॥

और जंटनी का दूध गाय और भैंस के दूध से भी अधिक होता है तो भी इन के दूध के सदृश नहीं, जंट और जंटनी के गुण भार उठाकर शीघ्र पहुंचाने के लिये प्रशंसनीय हैं, ॥

अब एक बकरी न्यून से न्यून एक और अधिक से अधिक पांच मेर दूध देती है इस का मध्य भाग प्रत्येक बकरी से तीन सेर दूध होता है और वह न्यून से न्यून तीन महीने और अधिक से अधिक पांच महीने तक दूध देती है तो मध्य भाग चार सेर दूध प्रत्येक बकरी से प्रतिदिन पड़ा वह एक मास में तीन ३५ मन और चारमास में बारह १२५ मन होता है पूर्वोक्त प्रकारानुसार इस दूध से २४० दोसौ चालीस मनुष्यों को तृप्ति होती है और एक बकरी एक वर्ष में दोबार व्याती है इन हिसाब से एक वर्ष में ४८० चारसौ अस्सी मनुष्यों की दूध के एक बार भोजन से तृप्ति होती है, कोई बकरी न्यून से न्यून चारवर्ष और कोई अधिक से अधिक ८ आठ वर्ष तक व्याती है इस का मध्यभाग ६ छः वर्ष हुआ तो जन्मभर के दूध से २८८० दोहजार आठसौ अस्सी मनुष्यों का एक बार के भोजन से पालन होता है, अब उत्ती के बच्चा बच्ची नष्ट भाग से २२ चौबीस हुए क्योंकि कोई न्यून से न्यून एक और कोई अधिक से अधिक तीन-

दूधों से व्याती है उनमें से दो का अल्प मृत्यु समझो रहे २२ बाईस उन में से १२ बारह बकरियों के दूध से ३१६८० इकतीस हजार छः सौ अस्सी मनुष्यों का एकदिन पालन होता है उस की पीढ़ी पर पीढ़ी के हिसाब लगाने से असंख्य मनुष्यों का पालन होसकता है और बकरों भी बोझ उठाने आदि प्रयोजनों में आते हैं और बकरा बकरी मेंढा भेड़ी के रोम और उन के वस्त्रों से मनुष्यों को बड़े २ सुख लाभ होते हैं ? यद्यपि भेड़ी का दूध बकरी के दूध से कुछ कम होता है तदपि बकरी के दूध से उस के दूध में बल और घृत अधिक होता है ॥ इसी प्रकार अन्य दूध देने वाले पशुओं के दूध से भी अनेक प्रकार के सुख लाभ होते हैं जैसे जूँट जूँटनी से लाभ होते हैं जैसे ही घोड़े घोड़ी और हाथी आदि से अधिक कार्यसिद्ध होते हैं, इसी प्रकार सुअर कुता मुर्गा मुर्गी और मोर आदि पक्षियों से भी अनेक उपकार होते हैं जो मनुष्य हरिण और सिंह आदि पशु और मोर आदि पक्षियों से भी उपकार लेना चाहें तो लेसकते हैं परन्तु सब की रक्षा उत्तरोत्तर समयानुकूल होवेगी वर्तमान में परमोपकारक गौ की रक्षा में मुख्य तात्पर्य्य है ॥ दोही प्रकार से मनुष्य आदि की प्राण रक्षा, जीवन, सुख, विद्या, बल, और पुरुषार्थ आदि की वृद्धि होती है एक अवयव दूसरा आच्छादन इन में से प्रथम के बिना मनुष्यादि का सर्वथा प्रलय और दूसरे के बिना अनेक प्रकार की पीड़ा होती है देखिये जो पशु निःसार घास तृण पत्ते फल फूल आदि खावे और सार दूध आदि अमृतरूपी रत्न देवे हल गाड़ी आदि में चलके, अनेक विध अन्न आदि उत्पन्नकर, सब के वृद्धि बल पराक्रम को बढ़ा के नीरोगता करें, पुत्र पुत्री और मित्र आदि के समान मनुष्यों के साथ विश्वास और प्रेम करें जहाँ बांधें वहाँ बधेरहे, जिधर चलावे उधर चले, जहाँ से हटावे वहाँ से हटजावे, देखने और बु-

लाने पर समीप चले आवें, जब कभी व्याघ्रादि पशु वा मारने वाले को देखें अपनी रक्षा के लिये पालन करने वाले के समीप दौड़कर आवें कि यह हमारी रक्षा करेगा, ॥

जिन, के मरे पर चमड़ा भी कण्टक आदि से रक्षाकरे, जंगल में चर के अपने बच्चे और स्वामी के लिये दूध देने का नियत स्थान पर चले आवें, अपने स्वामी की रक्षा के लिये तन, मन, लगावें जिन का सर्वस्व राजा और प्रजा आदि मनुष्यों के सुख के लिये है, इत्यादि शुभगुण युक्त सुखकारक पशुओं के गले छुगों से काट कर जो मनुष्य अपना पेट भर सब संसार की हानि करते हैं क्या संसार में उन से भी अधिक कोई बिश्वास घाली अनुपकारक दुःख देने वाले और पापी मनुष्य होंगे? इसी लिये यजुर्वेद के प्रथम ही मंत्र में परमात्मा की आज्ञा है कि ( अध्याः + यजमानस्य पशून् पाहि ) हे मनुष्य तू इन की कभी मत मार और यजमान अर्थात् सब के सुख देने वाले मनुष्यों के सम्बन्धों पशुओं की रक्षाकर जिन से तेरी भी पूरी रक्षा होवे, और इसी लिये ब्रह्मा से लेके आजपर्यन्त आर्य्यनाग पशुओं की हिंसा में पाप और अधर्म समझते थे और अब भी समझते हैं, और इन की रक्षा से अब भी महंगा न हों होता क्योंकि दूध आदि के अधिक होने से दरिद्री को भी खान पान में मिलने पर न्यून ही अन्न खाया जाता है, और अन्न की कम खाने से मल भी कम होता है, मल के न्यून होने से दुर्गंध भी न्यून होता है, दुर्गंध के स्वल्प होने से वायु और दृष्टिजल को अशुद्धि भी न्यून होती है, उस से रोगों की न्यूनता होने से सब को मुक्त बड़ाता है ॥

इस से यह ठीक है कि गौ आदि पशुओं के नाश होने से राजा और प्रजा का भी नाश होजाता है, क्योंकि जब पशु न्यून होते हैं तब दूध आदि पदार्थ और खेती आदि कर्मों की भी घटती होती है, देना

इन्हीं से, जितने मूल्य से जितना दूध और घी आदि पदार्थ तथा बैल आदि पशु ८०० सातसौ वर्ष के पूर्व मिलते थे, उतना दूध, घी, और बैल आदि पशु इस समय दशगुणे मूल्य से भी नहीं मिल सकते, क्योंकि ८०० सातसौ वर्ष के पीछे इस देश में गो आदि पशुओं को मारने वाले मांसाहारी विदेशी मनुष्य बहुत आ बसे हैं, वे उन सर्वोपकारी पशुओं के हाड़ मांस तक भी नहीं छोड़ते तो (मूले नष्टे नैव पुष्पं फलं न) जब कारण का नाश कर दें तो कार्य नष्ट क्यों होजावे ? हे मांसाहारियो तुम लोग, जब कुछ काल के पश्चात् पशु न मिलेंगे तब मनुष्यों का मांस भी छोड़ोगे वा नहीं ? हे परमेश्वर तू क्यों इन पशुओं पर जो कि बिना अपराध मारे जाते हैं दया नहीं करता ? क्या उन पर तेरी प्रीति नहीं है ? क्या उन के लिये तेरी न्याय सभा बंद होगई है ? क्यों उन को पीड़ा छुड़ाने पर ध्यान नहीं देता ? और उन को पुकार नहीं सुनता ? क्यों इन मांसाहारियों के आत्माओं में दया प्रकाश कर निष्ठुरता, कठोरता, स्वार्थपन, और सूखता आदि दोषों को दूर नहीं करता ? जिस से ये इन तुरेकामों से बचें ॥

हिंसक— ईश्वर ने सब पशु आदि सृष्टि मनुष्यों के लिये रची है, और मनुष्य अपनी भक्ति के लिये, इस लिये मांस खाने में दोष नहीं होसकता, ॥

रक्षक— भाई मुनो तुम्हारे शरीर को जिस ईश्वर ने बनाया है, क्या उसी ने पशु आदि के शरीर नहीं बनाये हैं ? जो तुम कहो कि पशु आदि हमारे खाने को बनाये हैं, तो हम कह सकते हैं कि हिंसक पशुओं के लिये तुम को उसने रचा है क्योंकि जैसे तुम्हारा चित्त उन के मांस पर चलता है वैसे ही सिंह गृध्र आदि का चित्त भी तुम्हारे मांस खाने पर चलता है, तो उन के लिये तुम क्यों नहीं ?

हि०— देखो ईश्वर ने मनुष्यों के दांत पैंने मांसाहारी पशुओं के

समान बनाये हैं इस से हम जानते हैं कि मनुष्यों को मांस खाना उचित है ।

१०- जिन व्याघ्रादि पशुओं के दांत के दृष्टान्त से अपना पक्ष सिद्ध किया चाहते हो, क्या तुम भी उन के तुल्य हो हो ? देखो तुम्हारे मनुष्यजाति, उन की पशुजाति, तुम्हारे दो पग, और उन के चार, तुम विद्या पढ़कर सत्यासत्य का विवेक कर सकते हो वे नहीं, और यह तुम्हारा दृष्टांत भी युक्त नहीं क्योंकि जो दांत का दृष्टांत लेते हो तो बंदर के दांतों का दृष्टांत क्यों नहीं लेते देखो बंदरों के दांत सिंह और शिल्ली आदि के समान हैं और वे मांस कभी नहीं खाते, मनुष्य और बंदर की आकृति भी बहुत सी मिलती है जैसे मनुष्यों के हाथ पग और नख आदि होते हैं वैसे ही बंदरों के भी हैं, इसी लिये परमेश्वर ने मनुष्यों को दृष्टांत से उपदेश किया है कि जैसे बंदर मांस कभी नहीं खाते और फलादि खाकर निर्वाह करते हैं, वैसे तुम भी किया करो, जैसा बंदरों का दृष्टांत सांगो पांग मनुष्यों के साथ घटता है वैसा अन्य किसी का नहीं, इस लिये मनुष्यों को अति उचित है कि मांस खाना सर्वथा छोड़ दें ॥

हि०-देखो जो मांसाहारी पशु और मनुष्य हैं वे बलवान्, और जो मांस नहीं खाते वे निर्बल होते हैं इस से मांस खाना चाहिये ॥

१०-क्यों अल्प समझ की बातें मान कर कुछ भी विचार नहीं करते देखो सिंह मांस खाता, और मुअर वा अरणा भैंसा मांस कभी नहीं खाता परंतु जो सिंह बहुत मनुष्यों के समुदाय में गिरे तो एक दो को मारता और एक दो गोली वा तलवार के प्रहार से मर जाता है, और जब बराही मुअर वा अरणा भैंसा जिन प्राणि समुदाय में गिरता है तब उन अनेक सवारों और मनुष्यों को मारता, और तीन गोली, बरछी, तथा तलवार आदि के प्रहारों से भी जीव नहीं गिनता,

और सिंह उन से डर के अलग सटक जाता है, और वह सिंह से नहीं डरता ॥ और जो प्रत्यक्ष दृष्टान्त देखना चाहे, तो एक मांसाहारी का एक दूध घी और अन्नाहारी मयुग के मल्ल चैत्रे से बाहु युद्ध हो तो अनुमान है कि चैत्रा मांसाहारी को पटक उस की छाती पर चढ़ ही बैठेगा, पुनः परोक्षा होगी कि किस २ के खाने से बल न्यून और अधिक होता है, भला तनिक विचार तो करें कि छिलकों के खाने से अधिक बल होता है अथवा रस और जो सार है उस के खान से ? मांस छिलके के समान और दूध घी और रस सार के तुल्य है इस को जो युक्ति पूर्वक खावे तो मांस से अधिक गुण और बलकारी होता है फिर मांस का खाना व्यर्थ और हानि कारक, अन्याय, अधर्म, और दुष्ट कर्म क्यों नहीं ?

हि०-जिस देश में सिवाय मांस के अन्य कुछ नहीं मिलता वहां वा आपत् काल में अथवा रोग निवृत्ति के लिये मांस खाने में दोष नहीं होता ॥

र०-यह आप का कहना व्यर्थ है क्योंकि जहां मनुष्य रहते हैं वहां पृथिवी अवश्य होती है जहां पृथिवी है वहां खेती वा फल फूल आदि होते ही हैं, और जहां कुछ भी नहीं होता वहां मनुष्य भी नहीं रह सकते और जहां ऊपर भूमि है वहां मिट्ट जल और फलाहारादि के न होने से मनुष्यों का रहना भी दुर्घट है, और आपत् काल में भी अन्य उपायों से निर्वाह कर सकते हैं जैसे मांस के न खाने वाले करते हैं, और बिना मांस के रोगों का निवारण भी आपाधियों से यथावत् होता है इसी लिये मांस खाना अच्छा नहीं ॥

हि०-जो कोई भी मांस न खावे तो पशु इतने बढ़ जाय कि पृथ्वी पर भी न समावे और इसी लिये ईश्वर ने उन की उत्पत्ति भी अधिक की है तो मांस क्यों न खाना चाहिये ॥

२०-वाहः वाहः वाहः यह बुद्धि का विपर्ययास आप को मांसाहार ही से हुआ होगा, देखो मनुष्य का मांस कोई नहीं खाता पुनः क्यों न बढ़ गये; और इन की अधिक उत्पत्ति इस लिये है कि एक मनुष्य के पालन व्यवहार में अनेक पशुओं की अपेक्षा है इस लिये ईश्वर ने उन को अधिक उत्पन्न किया है ॥

हि०-ये जितने उत्तर किये वे सब व्यवहार संबन्धी हैं परंतु पशुओं को मार के मांस खाने में अधर्म तो नहीं होता, और जो होता है तो तुम को होता होगा क्योंकि तुम्हारे मत में निषेध है इस लिये तुम मत खाओ और हम खावें क्योंकि हमारे मत में मांस खाना अधर्म नहीं है ॥

२०- हम तुम से पूछते हैं कि धर्म और अधर्म व्यवहार ही में होते हैं वा अन्यत्र ? तुम कभी सिद्ध न कर सकोगे कि व्यवहार से भिन्न धर्माधर्म होते हैं, जिस जिस व्यवहार से दूसरों की हानि हो वह २ अधर्म, और जिस २ व्यवहार से उपकार हो वह २ धर्म कहाता है, तो लाखों के सुख लाभ कारक पशुओं का नाश करना अधर्म और उनकी रक्षा से लाखों के सुख पहुंचाना धर्म क्यों नहीं मानते ? देखो चोरी जाली आदि कर्म इसी लिये अधर्म हैं कि इन से दूसरे की हानि होती है, नहीं तो जो २ प्रयोजन धनादि से उनके स्वामी सिद्ध करते हैं, वेही प्रयोजन उन चोरादि के भी सिद्ध होते हैं, इस लिये यह निश्चित है कि जो २ कर्म जगत् में हानिकारक हैं वे २ अधर्म और जो २ परोपकारक हैं वे २ धर्म कहाते हैं, जब एक प्राणि की हानि करने से चोरी आदि कर्म पाप में गिनते हो तो गो आदि पशुओं को मार के बहुतां की हानि करना महा पाप क्यों नहीं देगा मांसाहारी मनुष्यों में दया आदि उत्तम गुण होते ही नहीं किंतु म्याद वश होकर दूसरे की हानि करके अपना प्रयोजन सिद्ध करने की में न-



टा रहने हैं, जब मांसाहारी किसी पशु को देखता है तभी उस को इच्छा होती है कि इसमें मांस अधिक है मारकर खाऊं तो अच्छा हो, और जब मांस का न खाने वाला उस को देखता है तो प्रसन्न होता है कि यह पशु आनन्द में है, जैसे सिंह आदि मांसाहारी पशु किसी का उपकार तो नहीं करते किंतु अपने स्वार्थ के लिये दूसरे का प्राण भी ले मांस खाकर अति प्रसन्न होते हैं, वैसेही मांसाहारी मनुष्य भी होते हैं इस लिये मांस का खाना किसी मनुष्य को उचित नहीं, ॥

हि०- अच्छा जो यही बात है तो जब तक पशु काम में आवे तब तक उनका मांस न खाना चाहिये, जब बूढ़े हो जावे वा मरजावे तब खाने में कुछ भी दोष नहीं ॥

र०- जैसे दोष उपकार करने वाले माता पिता आदि के वृद्धावस्था में मारने और उनके मांस खाने में हैं, वैसे उन पशुओं की सेवा न कर मार के मांस खाने में हैं और जो मरे पश्चात् उनका मांस खावे तो उस का स्वभाव मांसाहारी होने में अवश्य हिंसक होके हिंसा रूपी पाप में कभी न बच सकेगा इस वास्ते किसी अवस्था में मांस न खाना चाहिये, ॥

हि०- जिन पशुओं और पक्षियों अर्थात् जंगल में रहने वालों में उपकार किसी का नहीं होता और हानि होती है उन का मांस खाना चाहिये वा नहीं ? ॥

र०- न खाना चाहिये, क्योंकि वे भी उपकार में आसकते हैं देखो मैं १०० भंगी जितनी श्रुद्धि करते हैं उन से अधिक एक मुअर वा मुर्गा अथवा मोर आदि पक्षी सर्प आदि की निवृत्ति करने से पवित्रता और अनेक उपकार करते हैं और जैसे मनुष्यों का खान पान दूसरे के खाने पीने से उन का जितना अनुपकार होता है वैसे जंगली

मांसाहारी का अन्न जंगली पशु और पक्षी हैं, और जो विद्या वा विचार से सिंह आदि वनस्थ पशु और पक्षियों से उपकार लेवे तो अनेक प्रकार का लाभ उन से भी हो सकता है इस कारण मांसाहार का सर्वथा निषेध होना चाहिये । भला जिन के दूध आदि खाने पीने में आते हैं वे माता पिता के समान माननीय क्यों न होने चाहिये ? ईश्वर की दृष्टि से भी विदित होता है कि मनुष्यों से पशु और पक्षी आदि अधिक रहने से कल्याण है क्योंकि ईश्वर ने मनुष्यों के खाने पीने के पदार्थों से भी पशु और पक्षियों के खाने पीने के पदार्थ घास दूध फूल फलादि अधिक रचे हैं और वे बिना जोते बोए सोंचे पृथिवी पर स्वयं उत्पन्न होते हैं, और वहां दृष्टि भी करता है इस लिये समझ लीजिये कि ईश्वर का अभिप्राय उन के मारने में नहीं किंतु रक्षा ही करने में है ॥

हिं० — जो मनुष्य पशु को मार के मांस खावे उन को पाप होता है और जो बिकता मांस मूल्य से ले वा भैरव, चामुंडा, दुर्गा, जलैया, बाममार्ग, अथवा यज्ञ आदि की रीति से चढ़ा समर्पण कर खावे तो उन को पाप नहीं होना चाहिये क्योंकि वे विधि कर के खाते हैं ॥

र० — जो कोई मांस न खावे न उपदेश और न अनुमति आदि देवे तो पशु आदि कभी न मारे जावे, क्योंकि इस व्यवहार में बहकावट लाभ और विक्री न हो तो प्राणियों का मारना बंद हो होजावे इन में प्रमाण भी है ॥

अनुमंता विशसिता निहंता क्रयविक्रयो ।

संस्कर्ता चोपहर्ता च खादकश्चेतिघातकाः ॥ १ ॥

अर्थ ॥ अनुमति मारने की आज्ञा देने, मांस के काटने, पशु आदि के मारने, उन को मारने के लिये लेने और बेचने, मांस के पकाने, पसने, और खाने वाले ८ आठ मनुष्य घातक हिंसक अर्थात् ये सब पाप-

कागे हैं, और भैरव आदि के निमित्त से भी मांस खाना मारना वा मर-  
वाना महापाप कर्म है, इसी लिये दयालु परमेश्वर ने वेदों में मांस खाने  
वा पशु आदि के मारने की विधि नहीं लिखी, मद्य भी मांस खाने का  
ही कारण है इस से यहां संक्षेप से थोड़ासा लिखा है ॥

प्रमत्त—कहो जी मांस छूटा सो छूटा परंतु मद्य में तो कोई भी दोष  
नहीं है ॥

ज्ञांत—मद्य पीने में भी वैसे ही दोष हैं जैसे कि मांस खाने में मनुष्य  
मद्य पीने से नशी के कारण नष्ट बुद्धि होकर अकर्तव्य कर लेता और  
कर्तव्य को छोड़ देता है, न्याय का अन्याय और अन्याय का न्याय  
आदि विपरीत कर्म करता है और मद्य की उत्पत्ति विकृत पदार्थों  
में होती है, और वह मांसाहारी अवग्रह होजाता है, इस लिये इस के  
पीने से आत्मा में विकार उत्पन्न होते हैं, और जो मद्य पीता है वह  
विद्यादि गुणों से रहित होकर उन दोषों में फसकर अपने धर्म, अर्थ,  
काम, और मोक्ष फल को छोड़ पशुवत् आहार निद्रा भय मैथुन आदि  
कर्मों में प्रवृत्त होकर अपने मनुष्य जन्म को व्यर्थ कर देता है इस  
लिये नशा अर्थात् मदकारक द्रव्यों का सेवन भी न करना चाहिये जैसा  
मद्य है वैसे भांग आदि पदार्थ भी मादक हैं इस लिये इन का सेवन  
कभी न करें, क्योंकि किये भी बुद्धि का नाश कर के प्रमाद, आलस्य  
और हिंसा आदि में मनुष्य को लगा देते हैं इस लिये मद्य पान का  
भी सर्वथा निषेध ही है ॥

इस वास्ते हे धार्मिक सज्जन लोगो आप इन पशुओं की रक्षा  
तन, मन, और धन, में क्यों नहीं करते ? हाय :: बड़े शोक की बात है  
जब हिंसक गाय बकरे आदि पशु और मोर आदि पक्षियों को मारने  
के लिये लेजाते हैं तब वे अनाथ तुम हम को देख के राजा और प्रजा

पर बड़े जोरक प्रकाशित करते हैं कि देखो हम को बिना अपराध हुए हाल से मारते हैं, और हम रक्षा करने तथा मारने वालों को भी दूध आदि अमृत पदार्थ देने के लिये उपस्थित रहना चाहते हैं और मारे जाना नहीं चाहते, देखो हम लोगों का सर्वस्व परोपकार के लिये है और हम इसी लिये पुकारते हैं कि हम को आप लोग बचावें, हम तुझारी भाषा में अपना दुःख नहीं समझा सकते, और आप लोग हमारी भाषा नहीं जानते, नहीं तो, क्या हम में से किसी को कोई मारता तो हम भी आप लोगों के सट्टा अपने मारने वालों को न्याय व्यवस्था में फाँसी पर न चढ़वा देते ? हम इस समय अतीव कष्ट में हैं, क्योंकि कोई भी हम को बचाने में उद्यत नहीं होता, और जो कोई होता है तो उस से मांसाहारी द्वेष करते हैं ( अस्तु ) वे स्वार्थ के लिये द्वेष करेंगे तो करो क्योंकि ( स्वार्थी दोषन्न पश्यति ) जो स्वार्थ साधने में तत्पर है वह अपने दोषों पर ध्यान नहीं देता किंतु दूसरों की हानि हो तो मुझ को सुख होना चाहिये, परंतु जो उपकारी हैं वे इन के बचाने में कृत्यंन पुरुषार्थ करें जैसा कि आर्य लोग सृष्टि के आरम्भ से आज तक वेदोक्त रीति से प्रशंसनीय कर्म करते आये हैं वैसे ही सब भूगोलस्थ सज्जन मनुष्यों को करना उचित है ॥

धन्य है आर्यावर्तदेशवासी आर्यलोगों को कि जिन्होंने ईश्वर की सृष्टि क्रम के अनुसार परोपकार ही में अपना तन, मन, धन लगाया, और लगाते हैं, इसी लिये आर्यावर्तीय, राजा, महाराजा, प्रधान, और धनाढ्य लोग आधी पृथ्वी में जंगल रखते थे कि जिस से पशु और पक्षियों की रक्षा होकर ओषधियों का सार दूध आदि पवित्र पदार्थ उत्पन्न हो जिन के खाने पीने से, आरोग्य, बुद्धिबल, पराक्रम आदि सद्गुणों के अधिक होने से वर्ण जल और वायु में आर्द्रता, और बुद्धि अधिक

होती है पशु और पक्षी आदि के अधिक होने से खात भी अधिक होता है, परंतु इस समय के मनुष्यों का इससे विपरीत व्यवहार है कि जंगलों को काट, और कटवा डालना, पशुओं को मार, और मरवा खाना, और विप्रा आदि का खात खेतों में डाल अथवा डलवा कर रोगों की दृष्टि कर के संसार का अहित करना स्वप्रयोजन साधना, और परप्रयोजन परध्यान न देना, इत्यादि काम उल्टे हैं ( विपादप्यमृतङ्गाक्षम् ) सत् पुरुषों का यही सिद्धांत है कि विप से भी अमृत लेना, इसी प्रकार गाय आदि का मांस विपवत् महारोगकारी को छोड़ कर और उन से उत्पन्न हुए दूध आदि अमृत रोग नाशक हैं उन को लेना, अतएव इन की रक्षा कर के विपत्यागो, और अमृत भोजी सब को होना चाहिये, मुनो बंधु वर्गों तुम्हारा तन, मन, धन, गाय आदि की रक्षा रूप परोपकार में न लगे तो किस काम का है, देखो परमात्मा का स्वभाव कि जिस ने सब विश्व और सब पदार्थ परोपकार ही के लिये रच रक्खे हैं, वैसे तुम भी अपना तन, मन, धन, परोपकार ही के लिये अर्पण करो, बड़े आश्चर्य की बात है कि पशुओं को पीड़ा न होने के लिये न्याय पुस्तक में व्यवस्था भी लिखी है कि जो पशु दुर्बल और रोगी हो उस को कष्ट न दिया जावे और जितना बोझ सुख पूर्वक उठा सके वितना ही उन पर धरा जावे,

श्रीनती राजगजेश्वरी श्रीविकटे गिया महाराणी का विज्ञापन भी प्रसिद्ध है कि इन अव्यक्त बाणी पशुओं को जो २ दुःख दिया जाता है वह २ न दिया जावे, जो यही बात है कि पशुओं को दुःख न दिया जावे, तो क्या भला मारडालने में भी अधिक कोई दुःख होता है? क्या फाँसी से अधिक दुःख बंदीग्रह में होता है? जिस किसी अपराधी से पूछा जाय कि तू फाँसी चढ़ने में प्रसन्न है वा बंधी घर पर रहने में? तो

वह स्पष्ट कहेगा कि फांसी में नहीं किंतु बंधी घर के रहने में और जो कोई मनुष्य भोजन करने को उपस्थित हो उस के आगे में भोजन के पदार्थ उठा लिये जावे और उस को वहां से दूर किया जावे तो क्या वह सुख मानेगा? ऐसे ही आज कल के समय में कोई गाय आदि पशु सरकारी जंगल में जाकर घास और पत्ता जो कि उन्हीं के भोजनार्थ हैं विना महसूल दिये खावे वा खाने को जावे तो बेचारे उन पशुओं और उन के स्वामियों की दुर्दशा होती है, जंगल में आग लग जल जावे तो कुछ चिंता नहीं किंतु वे पशु न खाने पावे, हम कहते हैं कि किसी अति क्षुधातुर राजा वा राजपुरुष के सामने चावल आदि वा डबल रोटी आदि छीन कर न खाने देवे, और उन की दुर्दशा को जावे तो जैसा दुःख इन को विदित होगा क्या वैसा ही उन पशु पक्षियों और उन के स्वामियों को न होता होगा? ध्यान देकर मुनिये कि जैसा दुःख तुम अपने को होता है वैसा ही औरों को भी समझा कीजिये, और यह भी ध्यान में रखिये कि वे पशु आदि और उन के स्वामी तथा ग्वेती आदि कर्म करने वाले प्रजा के पशु आदि और मनुष्यों के अधिक पुण्यार्थ ही से राजा का ऐश्वर्य अधिक बढ़ता और न्यून से नष्ट हो जाता है इसी लिये राजा प्रजा से कर लेता है कि उन की रक्षा यथावत् करे, न कि राजा और प्रजा के जो सुख के कारण गाय आदि पशु हैं उन का नाश किया जावे, इस लिये आज तक जो हुआ सो हुआ; आगे आगे खाल कर सब के हानिकारक दाम्नों को न कीजिये, और न करने दीजिये ॥

हां हम लोगों का यही काम है कि आप लोगों का भलाई और दुर्गति के कामों को जतादेवे, और आप लोगों का यही काम है कि पक्षपात छोड़ सब की रक्षा और बढ़ती करने में तत्पर रहे, सर्वशक्तिमान् जगदीश्वर हम और आप पर पूर्णकृपा करे कि जिस से हम और आप लोग दिव्य

के हानिकारक कर्मों को छोड़ सर्वोपकारक कामों को कर के सब लोग आनंद में रहें ॥ इन सब बातों को मत सुन डालना, किंतु सुन रखना, इन अनाथ पशुओं के प्राणों को शीघ्र बचाना ॥

हे महाराजाधिराजाधिराजजगदीश्वर जो इनको कोई न बचावे तो आप इनकी रक्षा करने और हम से कराने में शीघ्र उद्यत होजिये ॥

इति समीक्षा ॥

## इस सभा के नियम ॥

१. सब विश्व को विविध सुख पहुंचाना इस सभा का मुख्य उद्देश है किसी की हानि करना प्रयोजन नहीं ॥
२. जो जो पदार्थ गृहिक्रमाऽनुकूल जिस २ प्रकार से अधिक उपकार में आवे उस २ से आप्ताऽभिप्रायाऽनुसार यथायोग्य सर्वहित सिद्ध करना इस सभा का परम पुरुषार्थ है ॥
३. जिस २ कर्म से बहुत हानि और थोड़ा लाभ हो उस २ को सभा कर्तव्य नहीं समझती ॥
४. जो २ मनुष्य इस परमहितकारी कार्य में तन, मन, धन, से प्रयत्न और सहायता करे वह २ इस सभा का प्रतिष्ठा योग्य होवे ॥
५. जो कि यह कार्य सर्वहितकारी है इस लिये यह सभा भूगोलस्थ मनुष्यजाति से सहायता को पूरी आशा रखती है ॥
६. जो जो सभा देश देशांतर और द्वीप द्वीपांतर में परोपकार ही करना अभिष्ट रखती है वह २ इस सभा की सहायकारिणी समझी जाती है ॥
७. जो २ जन राजनीति वा प्रजा के अभिष्ट से विरुद्ध, स्वार्थी, क्रोधी, और अविद्यादि दोषों से प्रमत्त होकर राजा और प्रजा के लिये अनिष्ट कार्य करे वह २ इस सभा का सम्बन्धी न समझा जावे ॥

## उपनियम ॥

१ इस सभा का नाम “गोकृष्यादिरक्षिणी” है ॥

उद्देश

२ इस सभा के उद्देश वेही हैं जो कि इस के नियमों में वर्णन किये गये हैं ॥

३ जो लोग इस सभा\*में नाम लिखाना चाहें और इसके उद्देशानु-  
कूल आचरण करना चाहें वे इस सभा में प्रविष्ट हो सकने हैं परंतु  
उन की आयु १८ वर्ष से न्यून न हो जो लोग इस सभा में प्रविष्ट  
हों वे गोरक्षक सभासद कह लावेंगे ॥

४ जिन का नाम इस सभा में सदाचार में एक वर्ष रहा हो और  
वे अपने आय का शतांश वा अधिक मासिक वा वार्षिक इस सभा  
को दें वे गोरक्षक सभासद हो सकते हैं और सम्मति देने का  
अधिकार केवल गोरक्षक सभासदों ही को होगा ॥

अ+ गोरक्षक सभासद बनने के लिये गोकृष्यादिरक्षिणी सभा में वर्ष  
भर नाम रहने का नियम किसी युक्ति के लिये अंतरंग सभा सिधिन  
भी कर सकती है इस सभा में वर्षभर रहकर गोरक्षक सभामंड  
बनने का नियम गोकृष्य दिरक्षिणी सभा के दूसरे वर्ष में काम  
आवेगा ॥

ब+ राजा सदांर वा बडे २ साहूकार आदि को इस सभा के सभामंड  
बनने के लिये शतांशही देना आवश्यक नहीं वे एक बार वा मा-  
सिक वा वार्षिक अपने उत्साहानुसार दे सकते हैं ॥

\* इस सभा में नाम लिखाने के लिये नवी के पान इस प्रकार का रूप होना चाहिये कि जिसमें  
वर्ष इस सभा के उद्देशानुसार जोकि नियमों में वर्णन किये हैं, आचरण होना चाहिये, इस सभा में  
लिख लीजिये परन्तु अंतरंग सभा की अधिकार रचना कि बिना लिखित रूप में उक्त सभा में लिखना  
स्वीकार न करे, ।



ज+ अंतरंग सभा किसी विशेष हेतु से चन्दा न देने वाले पुरुष को भी गोरक्षक सभासद बना सकती है ॥

द+ नीचे लिखी हुई विशेष दशाओं में उन सभासदों की भी जो गो-रक्षक सभामद नहीं बने सम्मति ली जा सकती है ॥

- १ जब नियमों में न्यूनाधिक शोधन करना हो ॥
- २ जब कि विशेष अवस्था में अंतरंग सभा उन की सम्मति लेनी योग्य और आवश्यक समझे ॥
- ३ जो इस सभा के उद्देश के विरुद्ध कर्म करेगा वह न तो गोरक्षक और न गोरक्षकसभासद गिना जावेगा ॥
- ४ गोरक्षक सभासद दो प्रकार के होंगे एक साधारण और दूसरे माननीय । माननीय गोरक्षक सभासद वे होंगे जो शतांश १०) मासिक वा इस से अधिक दें अथवा एक बार २५) रुपया दें, वा जिन को अन्तरंग सभाविद्याआदिश्रेष्ठगुणों से माननीय समझे ॥
- ५ यह सभा दो प्रकार की होगी एक साधारण दूसरी अंतरंग ॥
- ६ साधारण सभा तीनप्रकार की होवे १ मासिक २ पारामासिक और ३ नैमित्तिक ॥
- ७ (मासिक सभा) प्रतिमास एक बार हुआ करे उस में महीने भर का आय व्यय और सभा के कार्य कर्त्ताओं की क्रियाओं का वर्णन किया जावे जोकि कथन योग्य हो ॥
- ८ (पारामासिक सभा) कार्तिक और वैशाख के अंत में हुआ करे उस में आशुक्त विचार मासिक सभा का कार्य प्रत्येक प्रकार का आय व्यय समझना और समझाना होवे ॥
- ९ (नैमित्तिक सभा) जब कभी मंत्री प्रधान और अंतरंग सभा आवश्यक कार्य जाने उमी समय यह सभा हो और उस में विशेष कार्य

का प्रबंध होवे ॥

१० (अंतरंग सभा) सभा के सब कार्य प्रबंध के लिये एक अंतरंग सभा नियत की जावे और इस में तीन प्रकार के सभासद हों एक प्रतिनिधि दूसरे प्रतिष्ठित और तीसरे अधिकारी ॥

११ प्रतिनिधि सभासद अपने २ समुदायों के प्रतिनिधि होंगे और उन्हें उनके समुदाय नियत करेंगे, कोई समुदाय जब चाहे अपने प्रतिनिधि को बदल सकता है ॥

१२ प्रतिनिधि सभासदों के विशेष कार्य ये होंगे ॥

अ+ अपने २ समुदायों की सम्मति से अपने को विज्ञ रखना ।

ब+ अपने २ समुदायों को अंतरङ्ग सभा के कार्य जो कि प्रकट करने के योग्य हों बतलाना ॥

ज+ अपने २ समुदायों से चंदा इकट्ठा करके कोषाध्यक्ष को देना ॥

१३ प्रतिष्ठित सभासद विशेष गुणों के कारण प्रायः वार्षिक, नैमित्तिक, और साधारण सभा में नियत किये जावें प्रतिष्ठित सभासद अंतरंग सभा में एक तिहाई से अधिक न हों ॥

१४ प्रति वैशाख की सभा में अंतरंग सभा के प्रतिष्ठित सभासद और अधिकारी वार्षिक साधारण सभा में फिर से नियत किये जावें और कोई पुराना प्रतिष्ठित सभासद और अधिकारी पुनर्बार नियुक्त हो सकता है ॥

१५ जब वर्ष के पहिले किसी प्रतिष्ठित सभासद और अधिकारी का स्थान रिक्त हो तो अंतरंग सभा आपही उस के स्थान पर किसी और योग्य पुरुष को नियत कर सकती है ।

१६ अंतरंग सभा कार्य के प्रबंध निमित्त उचित व्यय उठा सकता है, परंतु वह नियमों और उपनियमों से विरुद्ध न हो ॥

१० अंतरंग सभा किसी विशेष कार्य के करने और सोचने के लिये अपने में से सभासदों और विशेष गुण रखने वाले सभासदों को मिलाकर उपसभा नियत कर सकती है, ॥

१८ अंतरंग सभा का कोई सभासद मंत्री को एक सप्ताह के पहिले विज्ञापन दे सकता है कि कोई विषय सभा में निवेदन किया जाय और वह विषय प्रधान की आज्ञानुसार निवेदन किया जावे परंतु जिस विषय के निवेदन करने में अंतरंग सभा के पांच सभासद सम्मति दें वह अवश्य निवेदन करना ही पड़े ॥

१६ दो सप्ताह की पीछे अंतरङ्ग सभा अवश्य हुआ करे, और मंत्री और प्रधान की आज्ञा से वा जब अंतरंग सभा के पांच सभासद मंत्री को पत्र लिखें तो भी हो सकती है ॥

२० अधिकारी छः प्रकार के होंगे, १ प्रधान २ उपप्रधान ३ मंत्री ४ उपमंत्री ५ कोषाध्यक्ष ६ पुस्तकाध्यक्ष ॥

( मंत्री ) ( कोषाध्यक्ष ) ( पुस्तकाध्यक्ष ) इन के अधिकारों पर आवश्यकता होने से एक से अधिक पुरुष भी नियत हो सकते हैं और जब किसी अधिकार पर एक से अधिक पुरुष नियत हों तो अंतरङ्ग सभा उन्हें कार्य बांट देवे ॥

## प्रधान ॥

२१ प्रधान के निम्न लिखित अधिकार और काम होंगे ।

- १ ( प्रधान ) अंतरङ्ग सभा आदि सब सभाओं का सभापति समझा जावे ।
- २ सदा सभा के सब कार्यों के यथावत् प्रबंध करने और सर्वथा सभा की उन्नति और रक्षा में तत्पर रहे सभा के प्रत्येक कार्य को देखे कि वे नियमानुसार किये जाते हैं वा नहीं और स्वयं नियमानुसार चले ॥

३ यदि कोई विषय कठिन और आवश्यक प्रतीत हो तो उस का यथोचित प्रबंध उसी समय करे और उस के बिगड़ने में उत्तर दत्ता वही होवे ॥

४ प्रधान अपने प्रधानत्व के कारण सब उपसभाओं का जिन्हे अंतरंग सभा संस्थापन करे सभासद हो सकता है ॥

## उपप्रधान ॥

२२ इस के ये कार्य कर्त्तव्य हैं प्रधान के अनुपस्थ होने पर उस का प्रतिनिधि होवे, यदि दो वा अधिक उपप्रधान हो तो सभा की मन्मति के अनुसार उन में से कोई एक प्रतिनिधि किया जावे परंतु सभा के सब कार्यों में प्रधान की सहायता देनी उस का मुख्य कार्य है ॥

## मंत्री ॥

२३ ( मंत्री ) के निम्न लिखित अधिकार और कार्य हैं ॥

१ अंतरंग सभा की आज्ञानुसार सभा की ओर से सब के साथ पत्र व्यवहार रखना ॥

२ सभाओं का वृत्तांत लिखना और दूसरी सभा होने से पक्षिने ही पूर्व वृत्तांत पुस्तक में लिखना वा लिखवा देना ॥

३ मासिक अंतरंग सभाओं में इन गोरक्षकों वा गोरक्षक सभामंडों के नाम सुनाना जो कि पिछली मासिक सभा के पीछे सभा में प्रविष्ट वा उस से पृथक् हुए हों ॥

४ सामान्य प्रकार से शक्तियों के कार्य पर दृष्टि रखना और सभा के नियम, उपनियम, और व्यवस्थाओं के पालन पर ध्यान रखना ॥

५ इस बात का भी ध्यान रखना कि प्रत्येक गोरक्षक सभामंड नि-

- श्री न किसी समुदाय में हों और इसका भी कि प्रत्येक समुदाय ने अपनी ओर से अंतरङ्ग सभा में प्रतिनिधि किया होवे ॥
- ६ पहिले विज्ञापन दिये जाने पर मान्यपुरुषों को सत्कार पूर्वक बिठलाना ॥
- ७ प्रत्येक सभा में नियत काल आना और बराबर ठहरना ॥

## कोषाध्यक्ष ॥

- २४ (कोषाध्यक्ष) के नीचे लिखे अधिकार और कार्य हैं ॥
- १ सभा के सब आयधन का लेना, उस की रसीद देना और उस को यथोचित रखना ॥
- २ किसी को अंतरंग सभा की आज्ञा के बिना रुपया न देना किंतु मंत्री और प्रधान को भी उस प्रमाण से देवे कि जितना अंतरंग सभा ने उन के लिये नियत किया हो, अधिक न देना और उस धन के उचित व्यय के लिये वही अधिकारी जिस के द्वारा वह व्यय हुआ हो उत्तर दाता होवे ॥
- ३ सब धन के व्यय का रीति पूर्वक वही खाता रखना और प्रतिमास अंतरंग सभा में हिसाब को बही खाते समेत परताल और स्वीकार के लिये निवेदन करना ॥

## पुस्तकाध्यक्ष ॥

- २५ (पुस्तकाध्यक्ष) के अधिकार और कार्य ये होवें जो पुस्तकालय में सभा की स्थिर और विक्रय की पुस्तक हों उन सब की रक्षा कर और पुस्तकालय सम्बंधी हिसाब भी रखे और पुस्तकों के लेने देने का कार्य भी करे ॥

## मिश्रितनियम ॥

- २६ सब गोरक्षक सभासदों की सम्मति निम्नलिखित दशांशों में लीजिये ।  
अंतरंग सभा का यह निश्चय हो कि किसी साधारण सभा के सिद्धांत पर निर्भर न करना चाहिये किंतु गोरक्षक सभासदों की सम्मति जाननी चाहिये ॥
- २७ सब गोरक्षक सभासदों का वासवां वा अधिक अंश इस निमित्त मंत्री के पास पत्र लिख भेजे ॥
- २८ जब बहुत से व्ययसम्बंधी वा प्रबंधसम्बंधी वा नियम अथवा व्यय-स्थायसम्बंधी कोई मुख्यविचारदि करना हो अथवा जब अंतरंग सभा सब गोरक्षक सभासदों की सम्मति जाननी चाहे ॥
- २९ जब किसी सभा में थोड़े से समय के लिये कोई अधिकारी उपस्थित न हो तो उस के स्थान में उस समय के लिये किसी योग्य पुरुष को अंतरंग सभा नियत कर सकती है ॥
- ३० यदि किसी अधिकारी के स्थान पर वार्षिक साधारण सभा में कोई पुरुष नियत न किया जावे तो जब तक उस के स्थान पर नियत न किया जाय वही अधिकारी अपना काम करता रहे ॥
- ३१ सब सभा और उपसभाओं का हतान्त लिखा जाय जरे और उस को सब गोरक्षक सभासद देख सकते हैं ॥
- ३२ सब सभाओं का कार्य तब आरम्भ हो जब एक तिहाई सभासद उपस्थित हों ॥
- ३३ सब सभाओं और उपसभाओं के सारे काम बहुसंख्यानुसार निश्चिन हों ॥
- ३४ आय कादशांश समुदाय धन में रक्खा जावे ॥

- ३३ सब गोरक्षक और गोरक्षकसभासदों को इस सभा की उपयोगी वेदादि विद्या जाननी और जनानों चाहिये ॥
- ३४ सब गोरक्षक और गोरक्षक सभासदों को उचित है कि लाभ और आनन्द समय में सभा की उन्नति के लिये उदारता और पूर्ण प्रेमदृष्टि रखें ॥
- ३५ सब गोरक्षक और गोरक्षक सभासदों को उचित है कि शोक और दुःख के समय में परस्पर सहायता करें और आनन्दोत्सव में निमग्न पर सहायक हों छोटाई बड़ाई न गिनें ॥
- ३६ कोई गोरक्षक भाई किसी हेतु से अनाथ वा किसी की स्त्री विधवा अथवा मंतान अनाथ हो जावे अर्थात् उन का जीवन न हो सकता हो और यदि गोकृष्यादि रक्षिणी सभा उनको निश्चित जान ले तो यह सभा उनकी रक्षा में यथाशक्ति यथोचित प्रबंध करे ॥
- ३७ यदि गोरक्षक सभासदों में किन्हीं का परस्पर झगड़ा हो तो उन को उचित है कि वे आपस में समझ लें वा गोरक्षक सभासदों की न्यायउपसभा द्वारा उसका न्याय करा लें, परंतु अशक्या अवस्था में राजनीति द्वारा भी न्याय करा लें ॥
- ३८ इस गोकृष्यादि रक्षिणी सभा के व्यवहार में जितना २ लाभ होगा वह २ सर्वहित कारा काम में लगाया जावे किंतु यह महाधन तुच्छ कार्य में व्यय न किया जावे और जो कोई इस गोकृष्यादि की रक्षा के लिये धन है इस को चोरी से अपहरण करेगा वह गोहत्या के पाप लगने से इस लोक और परलोक में महा दुःखभागी अवश्य होगा ॥
- ३९ संश्रुति इस सभा के धन का व्यय गोआदि पशु लेने, उनका पालन करने जंगल और दान के क्रय करने उन को रक्षा के लिये भृत्य

वा अधिकारी रखने तलाव कूप वावड़ी अथवा बाड़ा के लिये व्यय किया जावे पुनः अत्युन्नत होने पर सर्वहित कार्या में भी व्यय किया जावे ॥

४० सब सज्जनों को उचित है कि इस गोरक्षक धन आदि समुदाय पर स्वार्थदृष्टि से हानि करना कभी मन से भी न विचारें किंतु यथाशक्ति इस व्यवहार की उन्नति में तन, मन, धन, से मदा परम प्रयत्न किया ही करें ॥

४१ इस सभा के सब सभासदों को यह बात अवश्य जाननी चाहिये कि जब गोआदि पशु रक्षित हो के बहुत बढेंगे तब कृष्य आदि कर्म और दुग्ध घृत आदि की वृद्धि होकर सब मनुष्यादि को विविध सुख लाभ अवश्य होगा इस के बिना सब का हित मिट्ट होना संभव नहीं ॥

४२ देखिये पूर्वोक्त रीत्यनुसार एक गौ को रक्षा में लागे मनुष्य आदि को लाभ पहुंचाना और जिस के मारने से उतने ही की हानि होती है ऐसे निकृष्ट कर्म के करने को आप्त विद्वान् कभी अच्छा न समझेगा ॥

४३ इस सभा के जो जो पशु प्रसूत होंगे उस उस का दूध एक मास तक उस के बछड़े को पिलाना और अधिक उसी पशु को फल के साथ खिला देना चाहिये, और दूसरे मास में तीन स्त्रियों का दूध बछड़े को देना और एक भाग लेना चाहिये, तीसरे मास के आरम्भ में आधा दूध लेना और आधा बछड़े को तब तक दिया करें कि जब तक गौ दूध देवे, ॥

४४ सभासदों को उचित है कि जय २ किमी को स्वरक्षित पशु देने तब तब न्याय नियम पूर्वक व्यवस्था पत्र ले और देकर जय दे



पशु अममय होजाय उस के काम का न रहे और उस के पालन करने में सामर्थ्य न हो तो अन्य किसी को न देसके किंतु पुनरपि सभा के आधान करे ॥

४७ इस सभा की अंतरंग सभा को उचित है किंतु अत्यावश्यक है कि उक्तप्रकार से अप्राप्त पशुओं की प्राप्ति, प्राप्ति की रक्षा, रक्षितों की दृष्टि, और बढें हुए पशुओं से नियमाऽनुसार और मृष्टि क्रमाऽनुकूल उपकार लेना अपने अधिकार में सदा रखना, अन्य किसी को इस में स्वाधीनता कभी न देवे ॥

४८ जोकि यह बहुत उपकारी कार्य है इस लिये इस का करने वाला इस लोक और परलोक में स्वर्ग अर्थात् पूर्ण सुखों को अवश्य प्राप्त होता है ॥

४९ कोई भी मनुष्य इस सभा के पूर्वोक्त उद्देशों को किये बिना सुखों की सिद्धि नहीं कर सकता ॥

४८ व्या ऐसा कोई भी मनुष्य सृष्टि में होगा कि जो अपने सुख दुःख वत् हमरे प्राणियों का सुख दुःख अपने आत्मा में न समझता हो ॥

४९ ये नियम और उपनियम उचित समय पर वा प्रति वर्ष में यथोचित विज्ञापन देने पर शोधे वा घटाये बढ़ाये जा सकते हैं ॥

ओ३म् सह नावक्तु मह नौ भुनक्तु सह वीर्यं करवावहे ।

तेजस्विनावधीतमस्तु मा विद्विषावहे । ओं शान्तिः शान्तिः शान्तिः ॥

धेनुः परा दया पूर्वायस्यानन्दाद्विगजते ।

आख्यायां निर्मितस्तेन ग्रंथो गोक्षरुणानिधिः ॥ १ ॥

मुनिरामाङ्ग चन्द्रेऽन्द्रे तपस्यस्यामिते दले ।

दशम्यां गुरुवारेलंकृतायं कामधेनुपः ॥ २ ॥

॥ इति गोक्षरुणानिधिः ॥

200  
1

.

# विज्ञापन ।

—0—

विदित हो कि सामी दयानन्द सरस्वती जी वैसे तो वेदों का अत्युत्तम प्राचीन ऋषि मुनियों के प्रमाण सहित संस्कृत और आर्यभाषा में भाष्य करही रहे हैं परन्तु अब उन्होंने न आर्यसमाजों के कहने से व्याकरण आदि वेदों के अङ्ग और उपानिषद् आदि को भी अति सुलभ आर्य भाषा में प्रकाश करने का प्रारम्भ किया है कि जिन से मनुष्य शीघ्र संस्कृत विद्या को पढ़कर मनुष्य जन्म के समग्र आनन्द को भोगें ॥

अभी तक निम्न लिखित पुस्तक पठन पाठन विषयक सुगम आर्यभाषा में प्राचीन रीति से बनाये गये हैं और क्रम से इस वैदिक यन्त्रालय में छपते जाते हैं ।

१—वर्णशारण शिखा । २—संस्कृत वाक्य प्रमीध । ३—व्यवहार भाग्य रूप गये हैं । नीचे के संधिविषय आदि गारह ११ पुस्तक पढ़ायायी के एक १ विषय पर भाषा में व्याख्या सहित छप रहे हैं । उन में से ४—संधि विषय छप गया है और ५—नामिक रूपता है । ६—तादितः । ७—सामासिकः । ८—अव्ययार्थः । ९—आप्तिक । १०—कारकीयः । ११—सौवर । १२—पारिभाषिकः । १३—उपनिषद् । १४—गणपाठः । १५—पढ़ा गया—यह पुस्तक जलम भी संस्कृत हति सहित छपेगा । १६—निघट्ट अर्थात् याज्ञुस्मिन् ऋषि वैदिक कोश ॥

निम्न लिखित पुस्तक इस वैदिक यन्त्रालय में उपस्थित हैं ॥

पुस्तक	मूल्य	डाक महतल
१—वर्णशारण शिखा भूमिका सहित ऋग्वेद और यजुर्वेद भाष्य ४ वर्ष तक का	२५)	१)
२—लेखन ऋग्वेदादि भाष्य भूमिका	५)	१)
३—वर्णशारण विधि.	११)	१)
४—संधीपामन संस्कृत और भाषा	१)	१)
५—संधीपामन संस्कृत	१)	१)
६—आर्यशिक्षण रत्नमाला	१)	१)
७—संधि विषय	१)	१)
८—गोत्ररक्षणविधि	१)	१)
९—मन्त्रधर्म विचार	१)	१)
१०—शासन पद्धति और इन्द्र इवाम्बर की मन्त्रकथा	१)	१)
११—वर्णशारण शिखा	१)	१)
१२—संस्कृत वाक्यप्रमीध	१)	१)
१३—व्यवहार भाग्य	१)	१)
१४—आर्यशिक्षण रत्नमाला संस्कृत व भाषा	१)	१)
१५—आर्यशिक्षण रत्नमाला संस्कृत व भाषा	१)	१)
१६—आर्यशिक्षण रत्नमाला संस्कृत व भाषा	१)	१)
१७—आर्यशिक्षण रत्नमाला संस्कृत व भाषा	१)	१)
१८—आर्यशिक्षण रत्नमाला संस्कृत व भाषा	१)	१)
१९—आर्यशिक्षण रत्नमाला संस्कृत व भाषा	१)	१)
२०—आर्यशिक्षण रत्नमाला संस्कृत व भाषा	१)	१)

१—समायें प्रकाश । २—आर्यशिक्षण विषय । ३—वेदविषयक मन्त्रकथा । ४—वेदान्त ध्यातनिकारण ॥  
यह पुस्तक इसमें बाक छपे हैं ॥

परमात्मज्ञयति

# सतप्रासत्र निर्णयः

—ॐ—

भुजंगप्रयातुच्छंदः

निराकार निरवयव हे निर्विकारी, परब्रह्म रचा करो तुम हमारी ॥ १ ॥  
तुम्हें सच्चिदानंद अखिलेश स्वामी, नमामी नमामी नमामी नमामी  
कहूं पोप लीलाकी क्या मैं कहानी, हुई धर्मकी सर्वधा जिससे जानी  
खूनोंने असत्कर्म ऐसे चलाये, सकल धर्म वैदिक जगत से उठाये  
ऋषिध्यासने ग्रंथ भारत बनाया, उसे पोपने कर चतुर्गुण दिखाया ॥ ४ ॥  
मनु में बहुत वाक्य भूँठे मिलाये, बहुत ग्रंथ निज अर्थ मिथ्या बनाये  
रचे भागवत आदि जो २ पुराणा, लिखी उनमें गाथा असत् भांति नाना  
परस्पर विरुद्ध और असंभव कहानी, लिखीं देव निंदा महा पाप जानी  
लिखीं संहिता गर्गमें जो कथा है, वह निंदा मे श्री कृष्णकी सर्वथा ॥  
गई पोप लोगोंकी क्या बुद्धिमारी, कहें अपने शिष्टों को दुष्कर्मचारी ॥ १० ॥  
कहें अज हुए अपनी पुत्री पै मोहित, हुई सर्वथा बुद्धि जिनकी तिरोहित  
कथा विष्णु वृंदाकी जो मूर्खगावें, कहो ऐसे पापी नरक क्यों न जायें  
लिखी शिवकी निंदा पुराणोंमें जैसी, हमें मुखसे कहनी नरों योग्य ऐसी  
कहें इन्द्रगौतमकी जो कुछ कहानी, नक्यों बुद्धिमानों को हो उनसे गाना  
कहें कृष्णकी चीर और जारकर्मी, रहे बेदरत जो सदा धर्मही ॥ १४ ॥  
हहस्यतिकी दोष मिथ्या लगाया, यह क्या पोपजी के हृदय में ननाया  
किया व्याह्र गंधर्व ऋषिवर पराशर, लगायें उन्हें दोष अभ्यचारपानर

हुए बैठविपरीत जो कर्मजारी, सुनो सज्जनो सत् असत् लो विचारी  
 प्रगट मूर्ति पूजन हुआ धर्म जवसे, हुआ ध्यान जगदीशका नष्ट तवसे ॥ २० ॥  
 कोइ गडकी की गिलाकी पुजावे, उसे विष्णु कह शोस दुर्जन निवावे  
 कोइ नर्वटा नदके पत्थर मंगावे, उन्हे जान शिव फूल अक्षत चढ़ावे  
 कहे रामने लिंग शिवका पधारा, नहीं वाल्मीकी जिन्होंने विचारा  
 जो श्रीरामकी मूर्ति पूजक बतावे, लिखा वाल्मीकी में हमको दिखावे  
 कोइ नाम देवो पै बकरे कटावे, महापाप के कर्मको पुण्य गावे  
 चमत्कार ज्वालाकी मिथ्या कहानी, बहुत ग़ैल है जिन में है आगपानी ॥ २५ ॥  
 दिया पूर्व में एक मूर्ति बतावे, जगन्नाथ के नामसे जो पुजावे  
 वहां जाके सब वर्ण एक साथखावे, चमत्कार मिथ्या वहां के बतावे  
 जिसे कागी में विग्रह डंगर पुकारा, वो भय स्तेज से कूप में जापधारा  
 है यह बात भी पोपजी को बनावे, कहां शक्ति चलनेकी पापाण पावे  
 कोइ प्रेम बदरी में उत्तर कोजावे, कठिन मार्ग के दुःख बहु भांतिपावे ॥ ३० ॥  
 फिर कोइ कांवरको कांधे पै धारे, ये हैं पोपमायाही के खेलसारे  
 लगे पूजने वृक्षअग्रज्य कोइ, विना शास्त्र देखे कहां ज्ञान होइ  
 कहे रामकृष्णादिको सृष्टि कर्ता, बतावे उन्हे मूर्ख संसार भर्ता  
 अजन्मा है जो सर्वथा निर्विकारी, उसे जन्म वाला बतावे अनारी  
 दया शूल और योगिनी को मनावे, कुपथ में पड़े सो नवग्रह पुजावे ॥ ३५ ॥  
 करे व्रत रवि सोम मंगल का कोइ, नहीं वेदमत जो चले मूर्ख सोइ  
 रत्न कोइ एकादगी कुछ न खावे, दिवस दूसरे पोप जीको जिमावे  
 कोइ चाय चांदग अमावसकी धावे, पड़े पोपमाया में धनको लुटावे  
 कोइ कागी मरने ही से मुक्ति जाने, येही फल कोइ खान गंगा से माने  
 करे आठ सुरटों का अन्नान छाया, मरोंको भला किसने भोजन जिमाया ॥ ४० ॥  
 गया करके पित्रों की मुक्ति बतावे, कमाने की विद्या भली यह बनावे  
 बने हिज सभी वेदमत के विरोधी, हुए हीन विद्यारही कुछ न सोधी  
 कोइ वैष्णव और कोइ गैवमानी, अहं ब्रह्म कहकर बने कोइ ज्ञानी  
 कोइ गणपतिका उपामक कहावे, कोइ देवीको इष्ट अपना बतावे  
 पड़े वेद अति रिक्त मत जो अपारा, उन्हींने किया लोप सदर्म सारा ॥ ४५ ॥  
 नया युद्ध और जैनने मतचलाया, नहीं सृष्टि कर्ता कोइ यह बताया  
 कबीर और दादू की ले राह कोइ, कहै कोइ नानक कहा धर्मसोइ

कोई द्वार सुक्तिका ईसाको गावे, मुहम्मद पै कोई भरोसा बतावे  
 हुए वाममार्गी महानीच कर्मी, न होगा अधिक उन से कोई अधर्मी  
 नहीं धर्म उनका कथन योग्य कोई, कहां वाम में सत्यको गंध होई ॥ ५० ॥  
 कहे पोप है विप्र वेदाधिकारी, पढ़े ऋषियादि तो हो पाप भारी  
 वृथा जन्म से वर्णका भेद जानें, लिखा ग्राम्म में कर्म से सो न मानें  
 कहे उपनिषत् कोई सौ कोई बावन, लिखीं उनमें गाथा बहुत ही अपावन  
 किया विप्रका पाक सब वर्ण खावे, परस्परस्त्रवर्णों में भगटा मचावे  
 जो है शूद्रका कर्म सेवा सनातन, उसे पोपजीने लिया जान निज धन ॥ ५५ ॥  
 नया जन्मपत्री का जाल एक बिछाया, बहुतसा इसी बात में धन कमाया  
 किसीको शनि राहु खोटा बतावे, कहीं दान बुध शुक्रहीका करावे  
 विवाह हेतु जब जन्मपत्री मिलावे, तो फिर रांड करके सुता क्यों बिठावे  
 सहस्रों मनुज जन्म एकसाथ पावे । दशाग्रह उन्हे साधही साथ आवे  
 भला फिर ना क्यों फल उन्हे एक होवे, कोई नृप वने रंकवन कोई रोवे ॥ ६० ॥  
 जो दो भ्रातृ काल एक में जन्म लेवे, नहीं दुःख सुख वह मदा एकमेवे  
 रही लग्नकी बात फिर कौन सच्ची, हुई जन्मपत्री सभी भांति कानी  
 बड़े हा बहुत धर्म हर्ता कुकर्मी, डरे ना नरक से टके के हं मर्मी  
 जगत् में कठिन जाल ऐसा बिछाया, जो फंदे में आया निकलने न पाया  
 बनावे कोई राम और कृष्ण लीला, बतावे उस धर्मका सूर्य पीला ॥ ६५ ॥  
 मनु में लिखा वेष कर्ता है पापी, विरुद्ध उसके किसने कथा यह अलापी  
 लिखी शिष्ट पुरुषोंने जिसकी बुराई, कहां कर्म ऐसा हो धर्मान्जारी  
 हुए भूत प्रेतों के विश्वास कैसे, डरे रज्जुको जानकर गर्प जैने  
 लगे स्थाने दीवानों को घर बुलाने, लगे शीस निज हर किसीको भुजाने  
 हुए आर्य हा शेख सहीके यात्री, कुपा धर्मका भानु छार्ड बुराही ॥ ७० ॥  
 लगे पूजने पीरगूगा अनारी, हुई धर्मकी नष्ट मर्यादगारी  
 असत् धर्म बहुभांति वृद्धि निहारी, हुआ सज्जनों के हृदय दुःख भारी  
 लखी धर्मकी जब सभी भांति हानी, किया धर्म रक्षाको उलाहानी  
 सुसद्धर्म भानु यथावत् प्रकाशे, दयानंद स्वामी मजल दुःख गाने  
 यथा योग्यकी सत् असत्की परीक्षा, हुई जिनकी पाताल पर्यन्त दीक्षा ॥ ७५ ॥  
 किया काशी आदि में शास्त्रार्थ भारी, हुए शांत सठपोप दुष्कर्म दारी  
 दया और आनंद है मूल जिनके, करो धर्म जिज्ञासु पद परर तिनके

गुरु मेरे हैं इन्द्रमुनि धर्मचारी, मलिन बुद्धि मेरी जिन्हींने संवारी  
 वो निजनाम से ख्यात हैं धर्मपालक, हुए मत मुहम्मद के जो पूर्णपालक  
 जगन्नाथ के अंत में दास जानो, मेरे नामका येही विन्यास मानो ॥ ८० ॥  
 करूं सत्य उपदेश शिष्टानुकूला, सुनो सबजनो है येही धर्ममूला  
 जो हैं वेद चारों परब्रह्म वाणी, वही सुख्य मंतव्य हैं सर्वप्राणी  
 जो अनुकूल इनके है वह ग्राह्य सब है, विरुद्ध इनके शिष्टोंकी स्वीकार कब है  
 जो ब्रह्मादिने वेद व्याख्या बनाई, सो ऐतरेय आदि हैं वेदानुजाई  
 जो हैं वेदके अंगपट् सत्य सोहैं, पढ़ें जो उन्हें सो महा प्रज्ञ होहैं ॥ ८५ ॥  
 जो हैं उपनिषद् ईग केनादि दशदो, सोई आर्य लोगों में स्वीकार सबको  
 लिखे जैमिनि आदिने शास्त्र पट् जो, समस्त आर्योंकीही मंतव्य हैं सो  
 वही धर्मजानो जिसे वेद गावे, महा भ्रष्ट है जो श्रुति में न पावे  
 नहीं मूर्ति पूजन लिखा शास्त्र सत् में, न अवतारकी है कथा वेद मत में  
 लिखा सर्व व्यापक निराकार जिसकी, कहो एकदेशी न साकार विसकी ॥ ९० ॥  
 हुए राम और कृष्णसो शिष्टमानो, कोई पापका कर्म उन में न जानो  
 वो थे दास जगदीशके पूर्ण प्यारे, किये धर्म रक्षाही के कार्य सारे  
 परशुराम जो भी हुए शूर भारी, करी दुष्ट राजों से भू शून्य सारी  
 कथा बुझने वेद विपरीत गाई, कहें शिष्ट उसे कौनसा शिष्टआई  
 ये ब्रह्मादि सब देवता धर्म शाली, पुराणों में निंदा लिखीं उनकी जाली ॥ ९५ ॥  
 कहो आर्य अपने को जो वेदगाया, तथा नाम हिन्दू कहांका चलाया  
 करो अग्निहोत्र और संध्या दिकाला, रही वेदरत जो हृदय ही उजाला  
 अतिधिकाल भोजन में जो कोई पाओ, उसे सत्य यज्ञ से भोजन जिमाओ  
 बनो एक ईश्वर के तुम दास भाई, सके ना कोई और कर कुछ सहाई  
 लिखे यज्ञ और दान तप हेतु जिसके, बनो तुम उपासक भला क्यों न विसके ॥ १०० ॥  
 करे अन्य देवीकी जो सेवकाई, नहीं उसकी परलोक में कुछ भलाई  
 कहें देव विद्वानकी शास्त्र मांहीं, मरण जन्मसे ते रहें शून्य नांहीं  
 बिना ज्ञान ईश्वर के मुक्ति न होवे, कोई जन्म यत क्यों न काशी में खोवे  
 लिखी जल से केवल गरीरोंकी शुद्धि, कहें भिन्न फल जो वह है मंद बुद्धि  
 करो जीते माता पितादिक की सेवा, ये है लोक परलोक में सुखकी देवा ॥ १०५ ॥  
 नहीं कोई परलोक में हो सहाई, पिता पुत्र माता सकें क्या छुड़ाई  
 करे कर्म जो सोई सुख दुःख पावे, नहीं और का और के हाथ आवे

लिखा वेद में वेद सबके लिये है, दशा वर्ण की कर्मही के किये है मनु और गीता में भी यह कहा है, वही शूद्र है वेद जो ना पढ़ा है लखी कर्मही की महा प्रभुताई, बड़ा नीच हो नीचको दे बढाई ॥ ११० ॥  
करे उच्चके कर्म जो उच्च सोहै, करे नीचके कर्म सो नीच हो है हें जावालि और ऋषिमातंग जैसे, हुए नीच कुल में भये गिष्ट कैमे ऋषभ देव नृपके भये पुत्र शत जो, हुए तिनमें एकाशी द्विजवर महत सो श्रीवैष्णवों में भी शठ कोप नामी, हुए कर्मकर नीच से उर्द्धगामी निर्वैष्णव योगी वाहन को माथा, कहें जन्मकी उसके अति नीचगादा ॥ ११५ ॥  
येही शंकराचार्य भी सत्य जानें, दशा वर्णकी कर्म ही से बखानें गिरे कर्म ही से नरक में कोई है, लहै मुक्तिको कर्मका फल मोई है गले बांध कंठी जो चले बनावें, कहो धर्म क्या शिष्यको वह सिखायें येही मूल उपदेश गुरुजी सुनावें, हमें द्रव्य दो स्वर्ग तुमको पठावें न संध्या उपासन कभी आप करते, सदा पूरी बूराही के स्वांस भरते ॥ १२० ॥  
किसी शास्त्र में कंठी बंधन नहीं है, दिखावे हमें जो कहै ये कहीं है करो यज्ञउपवीत जो द्विज कहाओ, नहीं नाम निज शूद्र कुल में लिखाओ जो विद्वान हों और सद्धर्म चारौ, उन्हे दान दो हो सदा जय तुम्हारी नहीं मूर्ख और दुष्ट दानाधिकारी, नहीं चौर को है अभय न्यायकारी मिले मूर्खको धन असत् वृद्धि पावे, यथा सर्पको दुग्ध विपही बढावे ॥ १२५ ॥  
नहीं मांस और मद्य खाना कदापि, किसी जीवको ना सताना कदापि तुम्हें कर्म जो दुःख सुखका हो दाता, वही अन्य जीवों में लोजान भ्राता जो परमांस से मांस अपना बढावें, वह परजन्म में दुःख अत्यंत पावें न हिंसा बिना मांस हो प्राप्त भाई, नहीं प्राणि वध से सके स्वर्गजाई समझ धर्मको मांस कोई न खाओ, न मल मूत्र के हेतु जिहा चनाओ ॥ १३० ॥  
नहीं मद्यके पान में लाभ कोई, जोहे हानि इसमें सुनो निज मोई मिटा बुद्धिको फल ये अपना दिखावे, नही कर्मकर्तव्य जो सां करावे विश्व वासना ही में निश्च दिन लगावे, ये जगदीशका ध्यान मन से टटाने करावे ये साधन नरक ही के सारे, नहीं दोषभी इसके कथनीय प्यारे महा विष कहें तो कहें बस इसीको, नहीं मद्य पीना उचित है किमोओ ॥ १३५ ॥  
न हास्यार्थ भी द्यूतके पास जाओ, समाह्वय इसी भांति मन में न लाओ सदा सत्यके व्रत में आरुढ़ रहना, कभी वाक्मे वाच्य निप्या न रहना



जो दृढ़ चित्त मे सत्यव्रत नित्य धारे, वही लोक परलोक अपना संवारे  
 नष्ट काम और क्रोध से दूर भाई, वनो लोभ और मोह के मत सहाई ॥ १४० ॥  
 ये चांगे बड़े बंधके हेतु जानो, महा शत्रु हैं मित्र इनको न मानो ॥ १४० ॥  
 मित्रो मे कभी द्वेष बुद्धि न कीजे, किसी के हृदयको न संताप दीजे  
 पर ऐगर्कको देखकर दुख न पाओ, परस्त्रीओ परधनमे मन मत चलाओ  
 दगहरा दिवालीओ होलीको छोड़ो, जो हैं कर्म मिथ्या उन्हे मनसे तोड़ो  
 तिलक छापमे है नहीं कुछ भलाई, यह मत वादियोंकी है युक्ति चलाई ॥ १४५ ॥  
 न रुद्राक्ष तुलसी के माहात्म्य सतहैं, कहे वेद अति रिक्त सो धूर्त हतहैं ॥ १४५ ॥  
 कहे जीव उत्पत्ति सो भूँठ जानो, प्रकृति ईश और जीवकी नित्यमानो  
 अनादिहैं सब जीव और कर्म उनके, हैं दुःख और सुखफलसभी पापपुनके  
 कहे जो कोई गाय भादों मे व्यावे, उसे शीघ्र ही पोपके घर पठावे  
 हुई जो बुरी गाय भादोंको व्याई, करे क्यों नहीं पोप के घर बुराई  
 जो व्यावे भला माघ मे भैस कोई, कहो पापजी उससे क्या हानि होई ॥ १५० ॥  
 जो सावन मे घोड़ी कोई ही प्रसूती, बताओ उसे स्वामीको क्यों अछूती  
 अजो पाप जी जालब्यार बिछाये, कहो व्याह तुलसी के कैसे रचाये  
 कहीं लक्षवत्ती उद्यापन कराया, कभी भार्या अपनी कोभी बताया  
 विवाह कृप और बागके भी कराये, नहीं ऐसी बातों सेभी तुम लजाये  
 विवाह अष्ट वर्षाने सब खोज खोया, जो हैं सुख जगतके सभीको डबोया ॥ १५५ ॥  
 भला कोईभी दिन बने ब्रह्मचारी, दिया आदि आयमही को हा बिगारी  
 कहो काल अर्धनका कौन माना, गृहस्थी बना पुत्र से बैर ठाना  
 किया कालअर्धनका नष्ट सारा, गृहस्थी बना सो करे क्या विचारा  
 विगह यस्त हो वालही जो अनारी, महा दुःख भोगे निज आयु वो सारी  
 बुरा वाक्य शत्रुतका तो कान कीजे, लिखा जो ऋषिने उसे मान लीजे ॥ १६० ॥  
 चतुर्विंशति आयुगत ब्रह्मचारी, बरे षोडश आयुकी हो जो कुमारी  
 कहो गाय वैतरणी के पार तारे, मृतक हेतु जो विप्रको दान सारे  
 भला गाय तो आपने घर बंधाई, वहां तारने कौन नवका पठाई  
 है दूकान वैतरणी पे क्या तुम्हारी, लिखी कोई पत्री जो देंगे उतारी  
 जो रथ चक्र से मिंघु प्रकटे बतावें, असम्भव कहानी सेभी ना लजावें ॥ १६५ ॥  
 निम्नो जो सगरके सुतोंकी कहानी, प्रगट पोप जीकी हुई बुद्धिमानो  
 कदा नृगके गोदानकी क्या बनाई, हंसी वाल बूढ़ोंको जिसने दिलाई

हुआ शीस दशका कहो जो सुरारी, रही शेष बुद्धि कहा फिर तुम्हारी  
लिखे कुंभकरणादिके अंग जैसे, कहां सत्य होवें कहो वाक्य ठेके  
जो बाहु ग्रहस्र एक नृपकी बखानी, तो फिर चार और आठकी क्या कचानी ॥ ११० ॥  
कहें ग्रहण में सूर्य शशि दुःखपावें, उन्हें राहु और केतु बहुता बतावें  
पढो क्यों न भूगोल विद्याको प्यारे, है भूलोकवत लोक शशि सूर्यतारे  
उठा पृथ्वीको दैत्य किस राहभागा, सभी भांति से बुद्धि संवधत्यागा  
कहो वेद असुरने कहां से चुराया, सहस्रों ऋषि के हृदय में समाया  
सुता रौक्से क्षणका व्याहगावें, उरग पुत्री अर्जुनकी व्याहो वातवे ॥ १११ ॥  
मनुज और पशुके कहीं व्याहहोवें, कहें वात ऐसी बड़े मूर्ख सोहें  
हुई मत्स्यसे मत्स्य गंधा बतावें, कहानी असम्भव ये कैसी सुनावें  
सुता शैल और भूसे उत्पन्नहोवें, न क्यों ऐसी बातोंपै व्युत्पन्न रोवें  
कहै सृष्टिक्रम से जो विपरीत वाणी, उसे कबसुने बुद्धियुत कोई प्राणी  
थंभी शेषया अंग गोपर मही है, कही जिसने यह वात मिथ्या कही है ॥ ११२ ॥  
खड़े ईशकी शक्ति से लोकसारे, प्रकाशित उसीने किये चन्द्रतारे  
वही ईशहै उसकी है सृष्टि सारी, नहीं उस बिना दूसरा दुःखहारी  
कहै नाम सब उसके है शक्ति किसकी, रही छाया महिमा दशो दिक् में उसकी  
कहें हैं जिसे अग्नि और ओम् वायु, करे वोही विष्णु हमें दीर्घ आयु  
जिसे इन्द्र और मित्रभी वेद गावे, वही विश्व और देव सविता कहावे ॥ ११३ ॥  
कहें चन्द्रमा शुक्र आदित्य विसकी, कहें धर्म निर्भय परब्रह्म उसकी  
पुरुष ईश लक्ष्मी उसीकी कहें हैं, सकल शिष्ट आज्ञा में उसके रते हैं  
प्रजापति और केतुभी वह कहावे, वही रुद्रहै जो खलोंको रनावे  
समस्त नाम उसका अदिति और दिति है, सृजा उसने अपतेज वायु चिति है  
उसीकी कहें 'अर्य' मा और उरुक्रम, शरण होके उसकी तजो पोषकृत भ्रम ॥ ११४ ॥  
वही शुद्ध और बुद्ध है न्यायकारी, करे वोही कूटस्थ रचाहकारी  
वही द्वैत अद्वैत निर्गुण सगुण है, वही प्राज्ञ जो सर्व विद्या निपुण है  
वही सत् है और चित् है आनंद शक्ति, रहें दास उसके सदा हम नमस्ति  
उसीकी कहें ओन्नमन प्राण वाणी, नहीं ओन्न जिसके नहीं पादपाणी  
कहें उसको जल चित्त अज चक्षु बुद्धि, हमारे हृदयकी करो वोही मुद्धि ॥ ११५ ॥  
उसे ज्ञान विज्ञान वसु जीव कहिये, उसी देवके ध्यान में मग्न रहिये  
दया न्याय भगवान् अच्युत दयालु, करे कीर्तन उसका मुख जीम तालु

मनु ध्रुव घनाटि प्रिय अप्रमेय, उसी आत्माके है सब नाम धेय  
 कहे' उसको दधु पिता और माता, हमारा वही है सकल भांति चाता  
 कहे' नित्य और मुक्त आकाश उसको, भला उससिवा हमनिवे' शीसकिसको ॥ २००  
 महत एक सर्वज्ञ शिव होम अक्षर, वही भूत कृत सर्वदृक् काल श्रीधर  
 कहे' साची और उसको निरञ्जन, वही पूर्ण अव्यक्त है दुःख भञ्जन  
 उसी सृष्टिका नाम है सत्य स्वच, अनघ आप तैजस वरुण वीर दक्ष  
 जा है अन्न अन्नाद् अव्यय जनादर्न, उसे पुण्य विभु तत्व कहिये सनातन  
 योही ईश्वर वोही पुरुषोत्तम है, वोही सोम विश्वेश्वर सिद्ध यम है ॥ २०५  
 कहे' उसको परमात्मा अद्वितीय, वोही सबकी है सर्वदा पूजनीय  
 कहे' नाम अष्टोत्तर शत मनोहर, हुए जड़ गामी जिन्हें जपके सुरनर  
 उठा आर्य पुरुषों जपो येही नाम, परब्रह्महीको करो तुम प्रणाम  
 उसी ईश जगदीशको इष्ट जानो, समान उसकी मित्रो किसीको न मानो  
 धरो ध्यान उसीका जा है निर्विकारी, सुनो हो सुमुचु ये विनती हमारी ॥ २१०  
 उस अव्यक्त से चित्त जिसने लगाया, मरण जन्मका फन्द अपना छुड़ाया  
 अनेको अधम जीव जिसने उवारे, वोही दुःख नाशेगा सारे हमारे  
 वही जीवका जीव है न्यायकर्ता, हमारा तुम्हारा सभीका है भर्ता  
 ममभले अभी कुछ नविगड़ा है तेरा, मना अपने ईश्वरको जिसका है चेरा  
 जो दड़ दाम से मनको बांधोगे प्यारे, तो परमात्मा फन्दकाटेगा सारे ॥ २१५  
 उसी ईश्वरके जब समीपी बनोगे, मरण जन्मके दुःखको तब हनोगे ॥ २१६  
 जगदाय जगदीश को गिर भुकाओ, उसी पूर्ण से चित्त निशदिन लगाओ ॥ २१७

दीहा ।

सुरनर मुनिगण गौणवर भजे' जिसे निष्काम ।

प्रणव बाष्प सो मम हृदय करो सदा विश्राम ॥

